

BOLETIN ECLESIASTICO DE FILIPINAS

Vol. XXXIV

No. 389



Noviembre

1960

SUMARIO

JOANNES XXIII: Epistola Apostolica de Cultu Pretiosissimi Sanguinis D.N.J.C. promovendo	669
JOANNES XXIII: Litterae Apostolicae, quibus Sancta Ludovica de Marillae, vidua, caelestis patrona omnium operibus socialibus chris- tianis addictorum declaratur	675
S.R. CONGREGATIO: Rubricae Generales Breviarii Romani	677
CURIAS DIOCESANAS: Arzobispado de Manila: STATEMENT	697
Religious Life of the Laity in Eighteenth Century Philippines: Morality, Sister M. Caridad BARRION, O.S.B.	698
SECCION PASTORAL: Homiletica: Domingo II de Adviento, Fiesta de la Inmaculada Concepción, Domingo III de Adviento, Fr. V. VICEN- TE, O.P.; Domingo IV de Adviento, Natividad de N.S. Jesucristo, Fr. A. ROBEZO, O.P.	709
Casos y Consultas: De promovendis legibus quae opponuntur iuri naturali aut ecclesiastico; De religione aut cultu fovendis aut prohi- bendis a Statu, Fr. V. VICENTE, O.P.; Sobre el Manuale Paro- chorum, Fr. E. GARCIA, O.P.	722

BOLETIN ECLESIASTICO DE FILIPINAS

ORGANO OFICIAL INTERDIOCESANO EDITADO MENSUALMENTE
POR LA UNIVERSIDAD DE SANTO TOMAS, MANILA, FILIPINAS.

Registrado como correspondencia de 2ª clase el 21 de Junio de 1946.

R. P. EXCELSO GARCÍA, O.P.
Director

R. P. FLORENCIO TESTERA, O.P.
Administrador

Dirección Postal: Universidad de Sto. Tomás — España, Manila, Filipinas

Vol. XXXIV — No. 389 Noviembre, 1960 Año XXXVIII

CURIA ROMANA

EPISTULA APOSTOLICA

Ad venerabiles Fratres Patriarchas, Primates, Archiepiscopos, Episcopos aliosque
locorum ordinarios, pacem et communionem cum Apostolica Sede habentes:
de cultu pretiosissimi sanguinis D. N. Iesu Christi promovendo.

IOANNES PP. XXIII

VVENERABILES Fratres, salutem et Apostolicam Benedictionem. — Inde a primis pontificalis Nostri ministerii mensibus iterum iterumque contigit — ac Nostra vox anxia et simplex saepe nuntia fuit animi Nostri futura praesentientis — ut, cum de cotidianis religiosae pietatis exercitiis ageretur, invitaremus fideles ad illud ardenti studio colendum, quod mirifice prae se fert divinam misericordiam in hominum animos, in Ecclesiam sanctam, in universum orbem, cuius Christus Iesus Redemptor et Salvator est, scilicet ad singulari religione Pretiosissimum eius Sanguinem venerandum.

Hoc pietatis genus in consuetudinem Nostram venit ab ipso domestico convictu ubi infantia Nostra effloruit. Etiam nunc commoto suaviter animo in memoriam revocamus maiores Nostros cotidie per mensis Iulii decursum litanias Pretiosissimi Sanguinis domi pie recitare consuevisse.

Apostolico obsecuti hortatui: «Attendite vobis et universo gregi, in quo vos Spiritus Sanctus posuit episcopos regere Eccle-

siam Dei, quam acquisivit sanguine suo»,¹ hoc prorsus putamus, Venerabiles Fratres, pastoralis Nostri muneris praecipuas et singulares curas poscere, primum ut sanae doctrinae invigilemus, ac subinde ut religiosae pietati recta ratione publice privatimque exercendae provehendaeque prospiciamus. Hanc ob rem, perquam opportunum ducimus hortari filios Nostros, ut mentis cogitationes convertant ad indissolubile considerandum vinculum, quod cum duobus illis in christiano populo late diffusis cultibus erga Sanctissimum Nomen et Sacratissimum Cor Iesu coniungere debet religiosum obsequium exhibendum Pretiosissimo Incarnati Verbi Sanguini, qui «pro multis» effusus est «in remissionem peccatorum».²

Enimvero, si summopere oportet, Ecclesiae liturgica actio cum catholicae fidei professione plane concordet, cum «lex credendi legem statuat supplicandi»,³ ac nullae inducantur pietatis formae, quae a verae fidei illimibus fontibus non emanent, pari ratione aequum est varia pietatis genera inter se consentanea esse. Necesse nempe est, ut eae pietatis formae, quae omnino praecipuae aestimentur et ad sanctimoniam assequendam aptiores sint, inter se nullo modo discrepent vel collidant, itemque eae, quae peculiares et minoris momenti sint, sive ad existimationem sive ad usum quod attinet, cedant iis, quae magis ad universalem salutem procurandam conferant, peractam ab eo, qui est «mediator Dei et hominum homo Christus Iesus, qui dedit redemptionem semetipsum pro omnibus».⁴ Si igitur a recta fide et a sana pietate christifideles sumunt animi motus et disciplinam vitae, pro certo habent se cum Ecclesia sentire et Christo Iesu communiione precum et caritate inhaerere, Christo Iesu inquit, Conditori et Summo Sacerdoti celsissimae religionis, quae ab ipso nomen, dignitatem, virtutem excipit.

Iamvero, si vel cursim admiranda ea incrementa animo complectimur, quae in liturgicae pietatis campo et finibus catholica Ecclesia assecuta est — idque plane congruit cum salutaribus ipsius fidei progressibus, ad pleniorum divinarum veritatum notitiam quod attinet — non sine magno animi solacio cernere est, proxime elapsis saeculis Apostolicam hanc Sedem saepenumero et quidem manifesto tres illas, de quibus diximus, religionis formas probasse atque commendasse; quae quidem, etsi iam inde a

¹ Act. 20, 28.

² Cfr. *Matth.* 26, 28.

³ Cfr. *Enc. Mediator Dei*, A. A. S., XXXIX (1947), p. 54.

⁴ *1 Tim.* 2, 5-6.

Media Aetate in christianae vitae usum a compluribus piis christifidelibus inductae fuerant, ac subinde apud varias Dioeceses nec non religiosos Ordines et Congregationes propagatae, nihilominus opus fuit ut Petri Cathedrae auctoritas intercederet, ut eadem catholicae fidei consentaneae declararentur et ad Ecclesiam universam pertinere possent.

Memorare sat est, inde a saeculo xvi Decessores Nostros spiritualibus beneficiis ditasse cultum Sanctissimi Nominis Iesu, quem S. Bernardinus Senensis, saeculo ante, per Italiam indefatigata opera propagaverat. In honorem autem Sanctissimi huius Nominis primo Divinum Officium ac Missa, deinde Litaniae⁵ quoque probata sunt. Nec minoribus beneficiis Romani Pontifices cultum auxerunt Sacratissimi Cordis Iesu, ad quem plene perfecteque constituendum eundemque per totum orbem propagandum⁶ tantopere contulerunt ea, quae Christus Dominus, sacrosanctum Cor suum ostendens, S. Margaritae Mariae Alacoque manifestavit. Tam singulari autem honore huiusmodi religionis studium Romani Pontifices, mira animorum consensione, persecuti sunt, ut non modo ipsius vim et naturam illustraverint, sed etiam illud legitimum declaraverint eiusque usum promoverint, multis iisque publicis ecclesiastici magisterii documentis editis, quibus quidem praeclarae tres Encyclicae Litterae hac super re datae veluti summum fastigium imposuerunt.⁷

Atque cultui quoque Pretiosissimi Sanguinis Iesu, cuius S. Gaspar Del Bufalo, e clero romano sacerdos, superiore saeculo fautor exstitit admirabilis, Apostolicae huius Sedis assensus ac probatio, ut par erat, non defuerunt. Quam ad rem memisse praestat, iussu Benedicti XIV Missam ac Divinum Officium in honorem adorandi Sanguinis Divini Redemptoris composita esse, ac Pium IX, ut votum Caietae Deo factum exsolveret, eius liturgicum festum ad universam Ecclesiam pertinere statuuisse.⁸ Denique Summus Pontifex fel. rec. Pius XI, ad perennandam memoriam celebrationum, quae undevicesimo expleto saeculo a peracta humani generis Redemptione habitae sunt, idem liturgicum festum ad ritum duplicem primae classis evectum voluit, eo quidem

⁵ Cfr. A. S. S. XVIII (1886), p. 509.

⁶ Cfr. Off. Festi SS. Cordis Iesu, II Noct. lect. V.

⁷ Litt. Enc. *Annum Sacrum, Acta Leonis*, vol. XIX (1899), p. 71 sq.; Litt. Enc. *Miserentissimus Redemptor*, A. A. S., vol. XX (1928), p. 165 sq.; Litt. Enc. *Haurietis aquas*, A. A. S., vol. XXXVIII (1956), p. 309 sq.

⁸ Decr. *Redempti sumus*, die 10 mensis Augusti 1849; cfr. Arch. S. C. Rit., *Decr. ann.* 1848-1849, fol. 209.

consilio, ut, aucta rituum sollemnitate, et cultus Sanguinis Redemptoris impensius foveretur, et inde copiosiores in homines eiusdem divini Sanguinis fructus proficiscerentur.

Vestigiis igitur Decessorum Nostrorum insistentes, ut pietas erga Pretiosissimum Sanguinem Agni Immaculati Christi magis magisque vigeret atque floresceret, congruentes litanias, prout a Sacro Consilio legitimis ritibus tuendis ordine digestae sunt,⁹ adprobavimus, earumque recitationem cum privatam tum publicam, peculiaribus propositis Indulgentiis, universae christianorum familiae commendavimus.¹⁰ Quod quidem consilium Nostrum, cum ad sollicitudinem omnium Ecclesiarum¹¹ pertineat, Supremi Pontificatus propriam, in rem deductum id auspiciato efficiat, ut nempe hisce temporibus, quae gravissimis spiritualibus necessitatibus premuntur, christifideles omnes magis magisque tres illas christianae pietatis formas, quas supra merita laude honestavimus, in honore habeant, utpote semper et ubique saluberrima vi praeditas ad religiosam vitam efficaciter provehendam.

Die igitur festo ac mense adventantibus, qui Christi Sanguini colendo dicati sunt, nostrae Redemptionis pretio, salutis vitaeque numquam occiduae pignori, hunc intentiore pietatis studio meditentur christifideles, eodemque, crebrius Eucharistiae Sacramentum sumentes, salutariter fruantur. Ea luce perfusi, quae e frugiferis Sacrarum Litterarum monitis atque e Sanctorum Ecclesiae Patrum Doctorumque praeceptis emanat, secum recogitent quam exuberanti et infinita virtute polleat Sanguis hic vere pretiosissimus, «cuius una stilla salvum facere totum mundum quit ab omni scelere», sicut Ecclesia Sancta Angelici Doctoris ore canit¹² atque a Decessore Nostro Clemente VI sapienter confirmatum est.¹³

Et quandoquidem infinita prorsus est Sanguinis Christi Dei et Hominis virtus, et infinita pariter illa caritas, quae Redemptorem nostrum ad eundem effundendum permovit, iam inde a die post eius natalem octavo, quo circumcisus est, atque largiter deinde cum in Gethsemani horto «factus in agonia» prolixius oravit,¹⁴ cum flagellis caesus spinisque coronatus est, cum ad Calvariae locum ascendit ibique cruci est affixus, cum denique

⁹ Cfr. A. A. S., vol. LII (1960), pp. 412-413.

¹⁰ Decr. S. Poen. Ap., die 3 mensis Mart. 1960; cfr. A. A. S., vol. LII (1960), p. 420.

¹¹ Cfr. 1 Cor. 11, 28.

¹² Hymn. *Adoro te, devote.*

¹³ Bulla *Unigenitus Dei Filius*, XXV Ian. MCCCLIII; Denz. — R., 550.

¹⁴ Cfr. Luc. 22, 43.

amplissimo vulnere latus Eius apertum est, ut divini illius Sanguinis signum exsisteret, qui in cuncta etiam fluit Ecclesiae Sacramenta: haec omnia postulant ut non modo addeceat, verum etiam maxime oporteat universos fideles, qui huius Sanguinis unda renati sunt, eundem religioso obsequio adorare gratissimoque amoris prosequi affectu.

Ac perquam salutare est et maxime congruit, ut latrariae cultum, qui Calici Sanguinis Novi et Aeterni Testamenti debetur, tunc potissimum cum in Eucharistico sacrificio adorandus conspiciendusque levatur, eiusdem Sanguinis subsequatur perceptio, quoniam in Eucharistiae Sacramento Christi Sanguis, indissoluto vinculo cum Eius corpore coniunctus, sumitur. Tunc animo cum sacro administro arte coniuncti, adstantes christifideles ea verba mente iterare verissime poterunt, quae ab eodem, sacrae Communionis tempore, proferuntur: «Calicem salutaris accipiam, et nomen Domini invocabo . . . Sanguis Domini Nostri Iesu Christi custodiat animam meam in vitam aeternam. Amen». Qua ratione procul dubio fiet, ut fideles, quotiescumque ad sacram Synaxim digne accedunt, uberiores capiant redemptionis, resurrectionis aeternaeque vitae fructus, quos Sanguis a Christo «per Spiritum Sanctum»¹⁵ oblatus universae hominum familiae acquisivit. Iesu Christi autem Corpore et Sanguine enutriti, eiusque divinae virtutis compotes facti, quae in Ecclesia innumera martyrum agmina excitavit, iidem christifideles cotidianos labores aerumnasque facilius tolerabunt, ac vitae etiam iacturam, si oportuerit, facient, quotiescumque nempe christianae virtutis divinique Regni causa id postulaverit, eodem illo caritatis ardore flagrant, quo permotus S. Ioannes Chrysostomus in haec verba, scribendo, erupit: «Ab illa mensa recedamus, tamquam leones ignem spirantes, diabolo terribiles, cogitantes quod sit caput nostrum, et quantam nobis dilectionem exhibuerit . . . Hic Sanguis digne acceptus daemonas procul pellit, angelos ad nos advocat, ipsumque angelorum Dominum . . . Hic Sanguis effusus totum orbem abluit . . . Hoc est orbis pretium; hoc est quo Christus Ecclesiam emit . . . Haec cogitatio nostros temperabit affectus. Quousque enim rebus praesentibus haerebimus? Quousque non excitabimur? Quousque nullam salutis nostrae curam habebimus? Cogitemus quibusnam nos Deus dignatus sit, gratias agamus, gloriam referamus, non modo per fidem sed etiam per opera.»¹⁶

¹⁵ *Hebr.* 9, 14.

¹⁶ *In Ioan. Homil.* XLVI; *Migne P. G.* LIX, 260-261.

Utinam ii, qui christiano nomine decorantur, animum ad paternam primi Pontificis Summi hortationem saepius convertant, qui scripsit: «In timore incolatus vestri tempore conversamini, scientes quod non corruptibilibus auro vel argento redempti estis...sed pretioso sanguine quasi agni immaculati Christi et incontaminati»;¹⁷ utinam intentiores aures Apostolo gentium praebeant, ita loquenti: «Empti...estis pretio magno. Glorificate et portate Deum in corpore vestro».¹⁸ Si haec omnes praestiterint, honestiores dignioresque procul dubio eorum mores erunt, quibus ceteris exemplo praelucere debent; idque feliciter continget, ut nempe virtutibus efficientior Christi Ecclesia in humani generis utilitatem hisce in terris munus exerceat suum. Ac si homines motibus obsecundaverint gratiae Dei, qui eos omnes vult salvos fieri,¹⁹ cum omnes Unigeniti sui Sanguine redimi voluerit, omnesque ad unum mysticum Corpus veluti membra efficiendum vocaverit, cuius Caput est Christus, quanto artioribus fraterni amoris vinculis homines, gentes, nationes inter se coniungentur! Et quantopere serena pace fruetur civilis ipse convictus, Deo quippe dignior et humana natura, quae ad imaginem et similitudinem Conditoris sui creata est!²⁰

Ad excelsam hanc considerandam dignitatem, ad quam divinitus vocati sumus, S. Paulus Apostolus hisce verbis christianos hortatus est Hebraeorum genere ortos, qui ad Veteris Testamenti instituta plus nimio proclives erant, etsi illud tenuis tantum fuerat Novi Testamenti species et imago: «Sed accessistis ad Sion montem et civitatem Dei viventis, Ierusalem caelestem et multorum milium angelorum frequentiam et ecclesiam primitivorum, qui conscripti sunt in caelis, et iudicem omnium Deum et spiritus iustorum perfectorum et testamenti novi mediatorem Iesum et sanguinis aspersionem melius loquentem quam Abel».²¹

Certa spe freti, Venerabiles Fratres, ut haec paterna hortamenta Nostra cum christiano populo cleroque cuiusque vestro, opportuniore quo duxeritis modo, communicata, non solum libenti animo sed actiosa etiam alacritate ad effectum salutariter deducantur, caelestium munerum auspicem peculiarisque benevolentiae Nostrae pignus, cum vobis singulis universis, tum gregibus vobis concredit, iisque nominatim, qui optatis hisce Nostris pio sollertique respondebunt animo, Apostolicam Benedictionem effusa caritate impertimus.

¹⁷ 1 Petr. 1, 17-19.

¹⁸ 1 Cor. 6, 20.

¹⁹ Cfr. 1 Tim. 2, 4.

²⁰ Cfr. Gen. 1, 26.

²¹ Hebr. 12, 22-24.

Datum Romae, apud Sanctum Petrum, die xxx mensis Iunii, in pervigilio festi Pretiosissimi Sanguinis D. N. I. Ch., anno MDCCCLX, Pontificatus Nostri secundo.

IOANNES PP. XXIII

LITTERAE APOSTOLICAE

Sancta Ludovica de Marillac, vidua, caelestis patrona omnium operibus socialibus christianis addictorum declaratur.

IOANNES PP. XXIII

Ad perpetuam rei memoriam. — «Omnibus mater», ut ait Sanctus Augustinus (*De cat. rud.*, 15; *P.L.*, 40, 328), est caritas, quae in Ecclesia catholica, divino afflante Numine, numquam non viguit neque desinit vigere, universam complectens hominum societatem, maxime eos, qui in difficultatibus versantur domesticae rei, morbo laborant, aliisque quibusvis premuntur aerumnis. Clementissimus igitur Redemptor per Ecclesiam suam haec verba, plena solacii, levationis efficientia, iterat semper: «Misereor super turban» (*Marc.* 8, 2). Quod his temporibus luculentissime comprobatur, quibus, quo magis, technicae artis inventis mirum in modum adauctis, strages increverunt, propagatae sunt miseriae, eo plura, eiusdem Christi Sponsae impulsione, praebentur remedia, disponuntur auxiliaria instituta. Quae intuentibus expedire Nobis est visum eos, qui huiusmodi socialibus operibus insistunt, peculiari obtegi superno praesidio, quo satius valeant tam salutaria munera obire, et, cum alii subsidia aerumnosis impertita ad humana tantum velint pertinere consilia, ad verae caritatis rationem iidem revocentur. Inter eos autem, qui huius virtutis exercitatione praestiterunt, singulari est laude ferenda Sancta Ludovica de Marillac, inclita auctor, una cum Sancto Vincentio a Paulo, Puellarum a Caritate. Haec enim, caelesti quodam igne incensa, suas partes esse duxit hominibus omni ope destitutis, infirmis sive in valetudinariis sive domi decumbentibus, infantibus expositis, pueris derelictis et expertibus eruditionis, senibus carentibus solacio, viris datis ad remum, mente misere captis, omnibus demum se male haben-

tibus opitulari matremque se praebere pientissimam. Ut autem par esset tot tantorumque onerum moli, Sancta Ludovica adiumento usa est matronarum in Vincentianos coetus ascriptarum, ac praesertim socio labore Puellarum a Caritate, quas ad eiusmodi gerenda officia rite instituit. Haec agens praenuntia fuit et, ut temporibus illis, iam effectrix operum eorum, quae, socialia christiana appellata, praeclare invaluisse diximus temporibus nostris. Hanc ob causam dilectus filius Supremus Congregationis Missionis Moderator submitte Nos rogavit, ut Sanctam Ludovicam de Marillac, cuius a piissimo obitu tertium saeculum mox revolvetur, eorum omnium, qui opera socialia christiana quoque modo exercent, caelestem renuntiarem Patronam. Quibus precibus plurimi Sanctae Romanae Ecclesiae Cardinales, Archiepiscopi, Episcopi, Religiosarum Sodalitatum Generales Praepositi amplissime sunt suffragati atque etiam ex omnibus fere orbis terrarum partibus illustrissimi viri atque mulieres supplicationes suas addidere. Nos autem, quo sumus animo in eos benevolo, qui, christiana moti caritate, aerumnosis fletum abstergere nituntur, votis huiusmodi statuimus libenter obsecundare. Itaque, collatis consiliis cum Venerabili Fratre Nostro Caietano Sanctae Romanae Ecclesiae Cardinali Cicognani, Episcopo Tusculano, Sacrae Rituum Congregationis Praefecto, certa scientia ac matura deliberatione Nostra deque Apostolicae potestatis plenitudine, harum Litterarum vi perpetuumque in modum Sanctam Ludovicam de Marillac, Viduam, caelestem apud Deum *Patronam* omnium operibus socialibus christianis addictorum constituimus ac declaramus, cunctis adiectis honoribus ac privilegiis liturgicis, quae coetuum Patronis rite competunt. Contrariis quibusvis nihil obstantibus. Haec edicimus, statuimus, decernentes praesentes Litteras firmas, validas atque efficaces semper exstare ac permanere; suosque plenos atque integros effectus sortiri et obtinere; illisque, ad quos spectant seu spectare poterunt, nunc et in posterum plenissime suffragari; sicque rite iudicandum esse ac definiendum; irritumque ex nunc et inane fieri, si quidquam secus, super his, a quovis, auctoritate qualibet, scienter sive ignoranter attentari contigerit.

Datum Roma, apud Sanctum Petrum, sub anulo Piscatoris, die X mensis Februarii, anno MDCCCCLX, Pontificatus Nostri secundo.

D. Card. TARDINI

a publicis Ecclesiae negotiis

SACRA CONGREGATIO RITUUM

RUBRICAE
BREVIARII ET MISSALIS ROMANI

(Continuatio)

PARS SECUNDA

RUBRICAE GENERALES BREVIARII ROMANI

CAPUT I

NORMAE GENERALES

138. Horae canonicae Breviarii romani sunt: Matutinum, Laudes, Prima, Tertia, Sexta, Nona, Vesperae et Completorium.

Ex his Matutinum, Laudes et Vesperae dicuntur *Horae maiores*; Prima Tertia, Sexta, Nona et Completorium *Horae minores* appellantur. Completorium vero a rubricis plerumque separatim consideratur.

139. Obligatio dicendi divinum Officium comprehendit omnes Horas canonicas cursus quotidiani.

140. Officium divinum absolvitur aut *in choro*, aut *in communi*, aut *a solo*.

Dicitur autem *in choro*, si absolvitur a communitate per leges ecclesiasticas choro obligata; *in communi* vero, si idem fit a communitate, quae choro non est adstricta.

141. Normae quae sequuntur valent tam pro absolutione divini Officii *in choro* vel *in communi* (etsi fiat a duabus vel tribus personis tantum) quam pro absolutione *a solo*, nisi aliter expresse caveatur.

CAPUT II

DE TEMPORE DICENDI HORAS CANONICAS

142. Horae canonicae Officii divini ordinantur, ex earum constitutione, ad sanctificationem diversarum horarum diei naturalis. Praestat, proinde, sive ad diem revera sanctificandum sive ad ipsas Horas cum fructu spirituali recitandas, ut in earum absolutione, tempus servetur quod proxime accedat ad tempus verum uniuscuiusque Horae canonicae.

143. Attamen ad satisfaciendum obligationi divini Officii recitandi, sufficit ut omnes Horae canonicae intra spatium vigintiquatuor horarum diei dicantur.

144. *Matutinum*, ex iusta causa, horis postmeridianis diei praecedentis anticipare licet, non tamen ante horam quartamdecimam.

145. *Laudes*, cum sint precatio matutina, *in choro* et *in communi* primo mane dicuntur: quod convenienter servatur etiam in recitatione *a solo* facta.

146. *Vesperae*, etiam tempore Quadragesimae et Passionis, *in choro* et *in communi*, horis postmeridianis dicuntur: quod convenienter servatur etiam in recitatione *a solo* facta.

147. *Completerium*, ab omnibus qui ad recitationem divini Officii obligantur, praesertim autem in familiis religiosis, valde opportune dicitur tamquam ultima precatio in fine diei, etiam si, ob iustam causam, *Matutinum* diei sequentis iam anticipatum fuerit.

Hoc in casu, *Pater noster*, alias dicendum post versum *Adiutorium nostrum*, ommittitur et eius loco, *in choro* et *in communi*, fit examen conscientiae per rationabile tempus protractum; deinde dicuntur *Confiteor* et reliqua, more solito; quod convenienter servatur etiam in recitatione *a solo* facta.

CAPUT III

DE CALENDARIO ADHIBENDO IN RECITATIONE DIVINI OFFICII

148. Officium divinum absolvendum est iuxta calendarium proprium vel, eo deficiente, iuxta calendarium Ecclesiae universae, prout numeris sequentibus indicatur.

149. *Beneficarii* sequi tenentur calendarium suae ecclesiae (n. 53 b).

150. *Clerici dioecesani* sequi debent calendarium ecclesiae vel oratorii cui stabiliter sunt addicti (n. 53 b); vel, si nulli ecclesiae vel oratorio sin stabiliter addicti, aut si extra suam dioecesim diutius versentur, calendarium suae dioecesis, additis festis loci in quo domicilium habent (n. 44), aut calendarium loci in quo commorantur.

151. *Religiosi* utriusque sexus *choro adstricti* servant calendarium suae domus (n. 56 b); aut, quando choro intersunt in alia domo sui Ordinis, calendarium illius domus in qua actu versantur.

152. *Religiosi* calendarium proprium habentes, sed *choro non adstricti*, servant calendarium suae domus (n. 56 b); aut, si in alia domo suae Congregationis seu Instituti Officium in communi recitant, calendarium illius domus in qua actu versantur.

153. *Religiosi qui calendarium proprium non habent*, servant calendarium suae ecclesiae (n. 53 b), additis tamen festis propriis et indultis (n. 46).

154. In seminariis et collegiis clericorum dioecesanis, Religiosis commissis, pro absolutione divini Officii in communi, sive a clericis sive a Religiosis qui una cum clericis Officium in communi dicunt, adhibendum est calendarium loci (n. 53 a), additis festis ecclesiae seminarii vel collegii (n. 45), data insuper facultate adiungendi festa Tituli necnon sancti Fundatoris Religiosorum quibus regimen seminarii commissum est.

155. In seminariis et collegiis clericorum interdioecesanis, regionalibus, nationalibus et internationalibus, pro absolutione divini Officii in communi, adhibendum est calendarium Ecclesiae universae, additis festis Patroni principalis nationis, regionis seu provinciae sive ecclesiasticae sive civilis, dioecesis, oppidi seu civitatis, anniversario Dedicationis ecclesiae cathedralis dioecesis et aliis festis actu feriat, si quae sint, necnon festis ecclesiae seminarii vel collegii (n. 45).

Si autem huiusmodi seminariorum regimen Religiosis commissum sit, calendarium Ecclesiae universae adhibendum est etiam a Religiosis qui una cum clericis Officium in communi absolunt, data tamen facultate addendi festa tituli Ordinis seu Congregationis necnon sancti Fundatoris Religiosorum quibus regimen seminarii commissum est.

156. In collegiis et domibus interprovincialibus, nationalibus et internationalibus Religiosorum, pro absolutione divini Officii in choro vel in communi, adhibendum est calendarium proprium Ordinis seu Congregationis universae (n. 55), additis tantum festis propriae ecclesiae (n. 45) necnon festis de quibus n. 57.

157. Quis tamen clericus dioecesanus, aut quis religiosus utriusque sexus, Officio divino quolibet titulo adstrictus, qui Officio participat *in choro* vel *in communi* iuxta aliud calendarium aut alium ritum quam suum, hoc modo suo muneri, quoad hanc partem Officii, satisfacit.

Item cum quis Vesperis votivis alicuius solemnitatis externae participat, suo muneri, quoad hanc partem Officii, satisfacit, dummodo praedictae Vesperae integrae et servatis rubricis celebratae fuerint.

CAPUT IV

DE ORDINANDO DIVINO OFFICIO

A) *De ordinando divino Officio in genere*

158. De extensione divini Officii pro singulis diebus liturgicis, supra dictum est, numeris scilicet 13, 27, 34, 37.

159. De qualitate divini Officii recitandi, et de ratione sumendi singulas Horarum partes, iuxta dierum liturgicorum diversitatem, infra nn. 165-177 dicitur.

160. Ratio dicendi singulas Horas habetur in Ordinario divini Officii.

161. *Matutinum cum tribus Nocturnis, scilicet novem psalmorum cum novem lectionibus habent:*

- a) festa I et II classis;
- b) feriae Tridui sacri;
- c) dies octavus Nativitatis Domini;
- d) Commemoratio omnium Fidelium defunctorum.

162. *Matutinum cum unico Nocturno novem psalmorum et trium lectionum habent:*

- a) dominicae omnes, praeter dominicas Paschatis et Pentecostes;
- b) omnes feriae, exceptis feriis Tridui sacri;
- c) omnes vigiliae;
- d) festa III classis;
- e) dies infra octavam Nativitatis Domini;
- f) Officium sanctae Mariae in sabbato.

163. *Matutinum cum unico Nocturno trium psalmorum et trium lectionum habent dominicae Paschatis et Pentecostes et dies infra earum octavas.*

164. Festa quae non habent I Vesperas et, ob quamlibet causam, iuxta rubricas eas acquirunt, omnia sumunt e II Vesperis, iis tantum exceptis, quae forte pro I Vesperis propria ponuntur.

B) *De Officio dominicali*

165. *Officium dominicale* competit diebus dominicis, in quibus non occurrat festum quod ipsi dominicae praeferatur.

Habent tamen peculiarem ordinationem Officii:

- a) dominicae Paschatis et Pentecostes;
- b) dominica infra octavam Nativitatis Domini.

166. Officium dominicale ordinatur hoc modo:

- a) *Ad I Vesperas*: omnia ut in Ordinario et Psalterio, sabbato praecedenti, iis exceptis quae propria assignantur.
- b) *Completerium* subsequens: de sabbato.
- c) *Ad Matutinum*: invitatorium et hymnus ut in Ordinario vel Psalterio; antiphonae, psalmi et versus unici Nocturni, ut in Psalterio dominicae; absolutio *Exaudi*, benedictiones *Ille nos*, *Divinum auxilium*, *Per evangelica dicta*; lectiones prima et secunda, cum suis responsoriis, de

Scriptura occurrenti (n. 220 a); lectio tertia de homilia in Evangelium diei (n. 220 b); hymnus *Te Deum*, qui omittitur in dominicis Adventus, et a dominica in Septuagesima usque ad dominicam II Passionis; quo in casu, dicitur tertium responsorium.

d) *Ad Laudes*: antiphonae, nisi propriae assignentur, de Psalterio; psalmi e Psalterio dominicae, e I vel II schemate, iuxta diversitatem temporum (n. 197); capitulum, hymnus et versus, ut in Ordinario vel Psalterio aut Proprio de Tempore; reliqua ut in Proprio de Tempore.

e) *Ad Primam*: antiphona, nisi propria habeatur, et psalmi e Psalterio de dominica; capitulum et reliqua ut in Ordinario; lectio brevis de Tempore.

f) *Ad Tertiam, Sextam et Nonam*: omnia ut in Ordinario et Psalterio, iis exceptis quae propria assignantur.

g) *Ad II Vesperas*: omnia ut in Ordinario et Psalterio, iis exceptis quae propria assignantur.

h) *Completorium*: de dominica.

C) *De Officio festivo*

167. *Officium festivum* competit festis I classis; et ordinatur hoc modo:

a) *Ad I Vesperas*: omnia e Proprio vel Communi.

b) *Completorium* subsequens: de dominica.

c) *Ad Matutinum*: omnia e Proprio vel Communi; et dicitur hymnus *Te Deum*.

d) *Ad Laudes*: omnia e Proprio vel Communi, cum psalmis de dominica, primo loco.

e) *Ad Primam*: antiphona prima e Laudibus; psalmi 53, 118¹ et 118²; capitulum et reliqua, ut in Ordinario; lectio brevis de Tempore.

f) *Ad Tertiam, Sextam et Nonam*: antiphonae secunda, tertia et quinta e Laudibus, per ordinem; psalmi de dominica; reliqua e Proprio vel Communi.

g) *Ad II Vesperas*: omnia e Proprio vel Communi.

h) *Completorium*: de dominica.

D) *De Officio semifestivo*

168. *Officium semifestivum* competit festis II classis; et ordinatur hoc modo:

a) *Ad Matutinum, Laudes et Vesperas*: omnia ut in Officio festivo.

b) *Ad Primam*: antiphona et psalmi e Psalterio, de currenti hebdomadae die; capitulum et reliqua, ut in Ordinario; lectio brevis de Tempore.

c) *Ad Tertiam, Sextam et Nonam*: antiphonae et psalmi e Psalterio de currenti hebdomadae die; reliqua de festo, ut in Proprio vel Communi.

d) *Completerium*: de dominica.

E) *De Officio ordinario*

169. *Officium ordinarium* competit festis III classis necnon Officio sanctae Mariae in sabbato; et ordinatur hoc modo:

a) *Ad Matutinum*: invitorium et hymnus e Proprio vel Communi; antiphonae, psalmi et versus unici Nocturni e Psalterio de currenti hebdomadae die, nisi propria aut de Communi assignentur (n. 177); lectiones prima et secunda, cum suis responsoriis, de Scriptura, ut n. 221 a indicatur; lectio tertia de festo (n. 221 b); et dicitur hymnus *Te Deum*.

b) *Ad Laudes et ad Vesperas*: antiphonae et psalmi ut in Psalterio de currenti hebdomadae die, nisi propria aut de Communi assignentur (n. 177); reliqua ut in Proprio vel Communi.

c) *Primam*: antiphona et psalmi e Psalterio de currenti hebdomadae die; capitulum et reliqua, ut in Ordinario; lectio brevis de Tempore.

d) *Ad Tertiam, Sextam et Nonam*: antiphonae et psalmi ut in Psalterio de currenti hebdomadae die; reliqua de festo, ut in Proprio vel Communi.

e) *Completerium*: de currenti hebdomadae die.

F) *De Officio feriale*

170. *Officium feriale* competit omnibus feriis et vigiliis, exceptis:

a) Triduo sacro;

b) vigilia Nativitatis Domini.

171. *Officium feriale* ordinatur hoc modo:

a) *Ad Matutinum*: invitorium et hymnus e Psalterio vel Ordinario, iuxta diversitatem temporum; antiphonae, psalmi et versus unici Nocturni e Psalterio, de currenti hebdomadae die; *in feriis*, tres lectiones de Scriptura occurrenti vel de homilia in Evangelium diei cum suis responsoriis; *in vigiliis*, tres lectiones propriae de homilia cum responsoriis de feria currenti.

Hymnus *Te Deum* dicitur tantum in feriis temporis natalicii et paschalis; aliis temporibus dicitur tertium responsorium.

b) *Ad Laudes et ad Vesperas*: omnia ut in Psalterio, de currenti hebdomadae die, et in Ordinario, iuxta diversitatem temporum, iis exceptis quae propria assignantur. In feriis, sumitur oratio propria si habeatur, secus de dominica praecedenti, nisi alia assignetur; in vigiliis autem dicitur oratio propria.

c) *Ad Primam*: antiphona, nisi propria assignetur, et psalmi e Psalterio, de currenti hebdomadae die; capitulum et reliqua, ut in Ordinario; lectio brevis de Tempore.

d) *Ad Tertiam, Sextam et Nonam*: antiphona, nisi propria assignetur, et psalmi e Psalterio de currenti hebdomadae die; capitulum et reliqua, ut in Ordinario, iuxta diversitatem temporum; oratio ut ad Laudes.

e) *Completorium*: de currenti hebdomadae die.

G) *De quibusdam peculiaritatibus in ordinando Officio divino*

172. *In dominicis Paschatis et Pentecostes*, et diebus infra earum octavas, ad Horas minores, dicuntur psalmi de dominica, ad Primam tamen ut in festis, scilicet psalmi 53, 118¹ et 118².

173. *In Triduo sacro, in vigilia Nativitatis Domini, et in Officiis defunctorum*, Officium ordinatur iuxta speciales rubricas quae, suis locis, in Breviario inveniuntur.

174. *In festis Domini II classis*, quae in dominicis Septuagesimae, Sexagesimae aut Quinquagesimae occurrant, ad Horas minores sumuntur antiphonae e Laudibus, ut in Officio festivo, retentis tamen, ad Primam, psalmis de dominica, scilicet psalmis 117, 118¹ et 118².

175. *Diebus infra octavam Nativitatis Domini*, liberis a festis Sanctorum, Officium ordinatur hoc modo:

a) *Matutinum* habet novem psalmos cum tribus lectionibus. Invitatorium, hymnus, antiphonae et psalmi dicuntur ut in festo Nativitatis; versus, ut in tertio Nocturno festi; tres vero lectiones de Scriptura occurrenti cum suis responsoriis, ut singulis diebus indicatur.

b) *Ad Laudes*: omnia ut in festo Nativitatis Domini.

c) *Ad Horas minores* dicuntur antiphonae et psalmi de die currenti, ut in Psalterio; reliqua ut in festo Nativitatis.

d) *Ad Vesperas*, excepto die 31 decembris, antiphonae et psalmi sumuntur e II Vesperis diei Nativitatis; a capitulo autem fit de octava, ut in festo, nisi faciendum sit de sequenti dominica aut de sequenti festo I classis.

e) *Completorium*: de dominica.

176. *In dominica infra octavam Nativitatis Domini*, Officium ordinatur eodem modo ac aliis diebus infra octavam (n. 175), retentis iis quae propria habentur.

Ad lectiones vero Matutini quod attinet, haec servantur:

a) si dominica die 26, 27 aut 28 decembris occurrit, lectiones prima et secunda, cum suis responsoriis, sumuntur e primo Nocturno diei Nativitatis, modo in n. 221 indicato; tertia vero de homilia in evangelium diei (n. 220 b);

b) si aliis diebus occurrit, lectiones prima et secunda dicuntur de Scriptura occurrenti, et tertia de homilia in evangelium diei, ut in Officio dominicali (n. 220).

177. In festis III classis, tam universalibus quam particularibus, quae ad certas Horas habent aut antiphonas proprias et psalmos de Communi, aut antiphonas proprias et psalmos specialiter assignatos, servantur rubricae particulares quae, in Breviario, suis locis occurrunt.

CAPUT V

DE DIVERSIS OFFICII PARTIBUS

A) *De initio et fine Horarum*

178. Horae canonicae sive *in choro*, sive *in communi* sive *a solo*, inchoantur absolute hoc modo:

a) *Matutinum* a versu *Domine, labia mea aperies*;

b) *Laudes, Horae minores et Vesperae*, a versu *Deus, in adiutorium meum intende*;

c) *Completorium* a versu *Iube, domne (Domine), benedicere*.

179. Item Horae canonicae sive *in choro*, sive *in communi*, sive *a solo*, absolvuntur hoc modo:

a) *Matutinum* (si a Laudibus separetur), *Laudes, Tertia, Sexta, Nona et Vesperae*: versu *Fidelium animae*;

b) *Prima*, benedictione *Dominus nos benedicat*;

c) *Completorium*, benedictione *Benedicat et custodiat*.

180. In officio Tridui sacri et defunctorum, Horae inchoantur et absolvuntur ut in Breviario notatur. Item, *Matutinum* festi Epiphaniae Domini modo proprio inchoatur.

B) *De conclusione Officii*

181. Cursus quotidianus divini Officii concluditur, post Completorium, antiphona B. Mariae V. cum suo versu ac oratione, et cum versu *Divinum auxilium*, exceptis Officiis Tridui sacri et defunctorum.

C) *De invitatorio*

182. Invitatorium cum psalmo 94, *Venite, exsulemus*, dicitur, modo in Ordinario descripto, in initio Matutini cuiusque Officii, exceptis Officiis Tridui sacri, et festi Epiphaniae Domini.

183. In fine invitatorii, tempore paschali, additur *Alleluia*, nisi iam habeatur.

184. Ratio sumendi invitatorium, iuxta diversitatem dierum liturgicorum, habetur supra, ubi agitur de ordinando Officio (nn. 165-177).

D) *De hymnis*

185. Hymni dicuntur in qualibet Hora, loco in Ordinario indicato. Omittuntur vero in Matutino Epiphaniae Domini, a Matutino feriae V in Cena Domini usque ad Nonam sabbati in albis, et in Officio defunctorum.

186. Ad Horas minores et ad Completorium semper dicuntur hymni in Ordinario pro iisdem Horis assignati, praeterquam in festo Pentecostes et infra octavam, ad Tertiam.

187. Hymni proprii, certis Horis assignati, numquam ad aliam Horam transferuntur.

188. Quilibet hymnus semper dicitur sub conclusione quae ipsi in Breviario assignatur, exclusa quavis conclusionis mutatione ratione festi vel Temporis.

189. Officium commemoratum numquam doxologiam propriam inducit in fine hymnorum Officii diei.

E) *De antiphonis*

190. Antiphonae dicuntur ad omnes Horas ante et post psalmos et cantica, una vel plures iuxta diversitatem Officii et Horarum, ut suis locis indicatur. Omittuntur vero, ad Horas minores et ad Completorium: in Triduo sacro, in dominica et per octavam Paschatis, et in Officio defunctorum diei 2 novembris.

191. Antiphonae dicuntur semper integrae ante et post psalmos et cantica, ad omnes Horas, tam maiores quam minores.

Asteriscus, qui post prima antiphonae verba notatur, indicat eousque intonationem esse producendam.

192. Antiphonae propriae certis Horis assignatae, si dici nequeunt, non transferuntur, sed omittuntur.

193. Antiphona *ad Magnificat* in I Vesperis dominicae primae mensis augusti, septembris, octobris et novembris ea est, quae in Breviario ante dominicam primam cuiusque mensis invenitur, et respondet libro sacrae Scripturae in dominica legendo.

194. Ad Vesperas feriae VI, tempore paschali, pro antiphona *ad Magnificat* e II Vesperis dominicae praecedentis.

195. In fine antiphonarum, tempore paschali, additur *Alleluia*, nisi iam habeatur. A Septuagesima autem usque ad Sabbatum sanctum, *Alleluia*, si forte in antiphonis occurrat, omittitur.

F) De psalmis et canticis

196. Psalmi, ad singulas Horas, sumuntur secundum normas de ordinando Officio iuxta diversitatem dierum liturgicorum (nn. 165-177).

179. Ad Matutinum feriae IV et, singulis hebdomadae diebus, ad Laudes, in Psalterio, duplex ponitur psalmorum schema.

Alterum psalmorum schema adhibetur:

a) in dominicis temporis Septuagesimae, Quadragesimae et Passionis;

b) in omnibus feriis temporis Adventus, Septuagesimae, Quadragesimae et Passionis, Quatuor Temporum septembris, et in vigiliis II et III classis extra tempus paschale.

Reliquis diebus, sumitur primum psalmorum schema.

198. Quando psalmus vel canticum incipit per eadem verba quibus constat antiphona, haec verba omittuntur, et psalmus vel canticum inchoatur ab eo verbo ante quod desinit antiphona, dummodo post antiphonam non sit addendum *Alleluia*.

199. Psalmus, qui in Hora cui specialiter assignatur dici nequit, non transfertur, sed omittitur.

200. Cantica *Benedictus*, *Magnificat* et *Nunc dimittis* dicuntur suo loco, ut in Ordinario indicatur.

201. In fine psalmorum et canticorum, excepto cantico *Benedicite*, dicitur *Gloria Patri*, quod omittitur per Triduum sacrum.

In Officio defunctorum tamen, loco versus *Gloria Patri* dicitur versus *Requiem aeternam*, ut suo loco notatur.

202. Asteriscus in versibus psalmodum et canticorum denotat pausam cantus vel recitationis *in choro* et *in communi* servandam.

G) *De symbolo athanasiano*

203. Symbolum athanasianum dicitur solummodo in festo Ssmae Trinitatis, ad Primam, expletis psalmis, ante antiphonae repetitionem.

H) *De versibus*

204. Versus dicuntur ad Matutinum post repetitam antiphonam ultimi psalmi cuiusque Nocturni. Ad Laudes vero et ad Vesperas versus dicitur post hymnum; ad Horas minores et ad Completorium post responsorium breve.

205. In Triduo sacro, versus dicitur in singulis Nocturnis et Laudibus tantum; in festo et per octavam Paschatis in solo Nocturno; in Officio defunctorum ad singulos Nocturnos, Laudes et Vesperas, ut suis locis notatur.

206. Tempore paschali versibus additur *Alleluia*, nisi iam habeatur. Excipiuntur versus qui in Ordinario sine *Alleluia* ponuntur.

207. Ratio sumendi versus, iuxta diversitatem Officiorum et Horarum, habetur supra, ubi agitur de ordinando divino Officio (nn. 165-177).

I) *De absolutionibus et benedictionibus ante lectiones*

208. Absolutio et benedictiones dicuntur, ad Matutinum, ante lectiones cuiusque Nocturni, prout in Ordinario indicatur. Omittuntur in Officiis Tridui sacri et defunctorum.

209. In Matutino Officii S. Mariae in sabbato ponuntur absolutio et benedictiones propriae; item exstant benedictiones propriae in III Nocturno Matutini Nativitatis Domini.

210. Benedictiones propriae invariabiles habentur ante lectionem brevem ad Primam et ad Completorium.

L) *De lectionibus ad Matutinum*

I—De lectionibus in genere

211. In fine cuiusque Nocturni dicuntur tres lectiones. Proinde Officia cum tribus Nocturnis habent novem lectiones; Officia vero cum uno Nocturno tres.

212. Nomine «Scripturae occurrentis» designantur lectiones sacrae Scripturae primo vel unico Nocturno assignatae et certo ordine per singulos dies in Proprio de Tempore dispositae.

213. Lectiones de Scriptura occurenti, si die assignato dici nequeunt, omittuntur, etsi agatur de initiis librorum, excepto initio Epistolae I ad Corinthios, quod, cum die 13 ianuarii occurrit dominica I post Epiphaniam, sabbato praecedenti legitur.

214. Officia commemorata non habent lectionem in Officio diei.

215. Lectiones de Scriptura leguntur cum titulo libri sacri e quo sumuntur, nisi aliter expresse notetur; item lectiones de sermone vel tractatu vel documento pontificio, cum titulo et nomine auctoris; similiter praepositur nomen auctoris lectionibus de homilia in Evangelium diei.

216. In fine cuiusque lectionis dicitur: *Tu autem, Domine, miserere nobis*, cui respondetur *Deo gratias*: quae conclusio omittitur in Officiis Tridui sacri et defunctorum.

II—De lectionibus Officii trium Nocturnorum

217. Tres lectiones *primi Nocturni* sunt de Scriptura, et quidem:

- a) *in Officio festivo et semifestivo*, aut propriae aut specialiter assignatae aut de Communi;
- b) *in Officiis Tridui sacri*, propriae.

218. Tres lectiones *secundi Nocturni* sunt:

- a) *in Officio festivo et semifestivo*, de vita Sancti, aut de sermone vel tractatu diei assignato, ut in Proprio vel in Communi;

Si vero una vel duae tantum lectiones propriae aut assignatae habeantur, numerus ternarius completur lectionibus de Communi.

- b) *in Officiis Tridui sacri*, de sermone diei assignato.

219. Tres lectiones *tertii Nocturni* sunt:

- a) *in Officio festivo et semifestivo*, de homilia in Evangelium diei;
- b) *in Officiis Tridui sacri*, de Epistolis B. Pauli Apostoli, ut in Proprio.

III—De lectionibus Officii unius Nocturni

220. *In Officio dominicali*, ordo trium lectionum hic est:

- a) *Lectio prima et secunda* dicuntur de Scriptura occurrenti, ut in Proprio.

Prima autem lectio Sacrae Scripturae ea est, quae in Breviario nunc ut prima notatur; altera vero efficitur ex secunda et tertia in unam coniunctis, omisso responsorio intermedio.

b) *Lectio tertia* dicitur de homilia in Evangelium diei; et sumitur ea quae nunc in Breviario ponitur tamquam prima tertii Nocturni.

221. *In Officio ordinario*, ordo trium lectionum hic est:

a) *Lectio prima et secunda* dicuntur de Scriptura; et quidem ordinarie de Scriptura occurrenti, nisi propriae vel specialiter assignatae habeantur.

Prima autem lectio Sacrae Scripturae ea est, quae in Breviario ut prima notatur; altera vero efficitur ex secunda et tertia in unam coniunctis, omisso responsorio intermedio.

b) *Lectio tertia* dicitur de festo, scilicet propria, quae antea communiter vocabatur «contracta»; qua deficiente, dicuntur lectiones propriae (olim secundi Nocturni) simul coniunctae. Si vero festum careat lectionibus propriis, pro tertia lectione sumitur quarta de Communi.

222. *In Officio feriali*, ordo trium lectionum hic est:

a) si agitur de Officio *vigiliae* vel *feriae cum homilia*, tres lectiones dicuntur de homilia in Evangelium diei;

b) si agitur de Officio *feriae sine homilia*, leguntur tres lectiones de Scriptura occurrenti, prout in Breviario exhibentur.

IV — De quibusdam peculiaritatibus circa lectiones

223. Lectiones Officii defunctorum modo proprio ordinantur, ut suis locis notatur.

224. Per octavas Paschatis et Pentecostes dicuntur tres lectiones de homilia in Evangelium diei.

225. Superveniente dominica in Septuagesima, lectiones dominicis et feriis post Epiphaniam assignatae, quae locum habere non possunt, eo anno penitus omittuntur. Idem valet de lectionibus dominicarum post Pentecosten, et de lectionibus feriarum, easdem dominicas sequentium, quae impediuntur superveniente prima dominica mensis augusti; necnon de lectionibus mensium augusti, septembris, octobris et novembris quae impediuntur superveniente prima dominica mensis sequentis, vel prima dominica Adventus.

M) *De responsoriis post lectiones Matutini*

I — De responsoriis in genere

226. Post quamlibet lectionem dicitur responsorium, praeterquam post ultimam, quando dicendus est hymnus *Te Deum*.

227. Responsoria adeo cum lectionibus connectuntur, ut eadem ratione ac lectiones sumenda sint, nisi aliter expresse caveatur.

228. Responsoria quae suo die dici nequeunt, non transferuntur, sed omittuntur.

229. Tempore paschali, in fine cuiuslibet responsorii, ante versum, additur *Alleluia*, nisi iam habeatur; minime vero additur *Alleluia* post versum.

230. In fine ultimi responsorii cuiusque Nocturni, post repetitam ultimam partem responsorii, dicitur *Gloria Patri*, et deinde iterum resumitur eadem ultima pars responsorii, nisi suo loco aliter notetur.

Attamen, in Officio temporis Passionis, ultimo responsorio cuiusque Nocturni omittitur *Gloria Patri*, et eius loco resumitur integrum responsorium ab initio usque ad versum exclusive.

In Officio defunctorum autem, loco *Gloria Patri*, in ultimo responsorio cuiusque Nocturni, dicitur *Requiem aeternam*.

231. Peculiaritates in dicendis responsariis forte occurrentes, suis locis indicantur.

II — De responsoriis in Officiis trium Nocturnorum

232. Responsoria trium Nocturnorum hac ratione ordinantur:

a) in Officio festivo et semifestivo, dicuntur propria aut de Comuni;

b) in Officiis Tridui sacri, dicuntur propria.

III — De responsoriis in Officiis unius Nocturni

233. In Officio dominicali, responsoria hoc modo ordinantur:

a) primum, est responsorium quod ponitur post primam lectionem;

b) secundum, est responsorium quod post tertiam lectionem olim inveniebatur. In fine huius responsorii omittitur *Gloria Patri* et repetitio ultimae partis responsorii, quando dicendum est tertium responsorium;

c) tertium, quando dicendum occurrit, est responsorium quod post tertiam lectionem de homilia exstabat.

234. In Officio ordinario cum lectionibus de Scriptura occurrenti, responsoria hoc modo ordinantur:

- a) primum, est responsorium quod ponitur post primam lectionem;
- b) secundum, est responsorium quod post tertiam lectionem invenitur.

235. *In Officio ordinario* cum lectionibus de Scriptura propriis vel specialiter assignatis, responsoria dicuntur propria aut de Communi, eodem ordine ac supra (n. 234).

236. *In Officio feriali*, sive fiat de feria sive de vigilia, dicuntur responsoria de feria currenti, prout habentur in Proprio de Tempore.

N) *De hymno Te Deum*

237. Hymnus *Te Deum* dicitur ad Matutinum, post ultimam lectionem, loco noni vel tertii responsorii:

a) in dominica in albis, in dominica Pentecostes, et in Matutino dominicae Resurrectionis, quod recitatur ab iis qui Vigiliae paschali non interfuerunt;

b) in dominicis II classis, exceptis dominicis in Septuagesima, in Sexagesima et in Quinquagesima;

c) in omnibus festis;

d) per octavas Nativitatis Domini, Paschatis et Pentecostes;

e) in Officio feriali temporis natalicii et temporis paschalis;

f) in vigiliis Ascensionis et Pentecostes;

g) in Officio sanctae Mariae in sabbato.

238. Omittitur vero hymnus *Te Deum*:

a) in Officiis de Tempore a dominica I Adventus usque ad vigiliam Nativitatis Domini inclusive; et a dominica in Septuagesima usque ad Sabbatum sanctum inclusive;

b) in vigiliis II et III classis, excepta vigilia Ascensionis Domini;

c) in omnibus feriis per annum;

d) in Officio defunctorum.

239. Quando hymnus *Te Deum* omittitur, eius loco dicitur nonum vel tertium responsorium.

O) *De capitulis, et de lectione brevi ad Primam*

240. Capitulum dicitur ad omnes Horas, Matutino excepto, expletis psalmis cum suis antiphonis; ad Completorium autem post hymnum. Omit-

titur a Laudibus feriae V in Cena Domini usque ad Nonam sabbati in albis, et in Officio defunctorum.

241. Ad Primam semper dicitur capitulum *Regi saeculorum*; et ad Completorium *Tu autem in nobis*. Ad alias Horas sumitur ex Ordinario vel Psalterio, e Proprio vel Communi, iuxta Officiorum diversitatem (nn. 165-177).

242. Lectio brevis ad Primam dicitur semper de Tempore, prout in Ordinario.

P) De responsoriis brevibus Horarum minorum

243. Responsoria brevia dicuntur ad Horas minores et ad Completorium post capitulum; omittuntur vero a feria V in Cena Domini usque ad Nonam sabbati in albis, et in Officio defunctorum.

244. Ad Primam, in responsorio *Christe, Fili Dei vivi*, versus *Qui sedes* mutatur iis in Officiis et anni temporibus pro quibus proprius assignatur; numquam tamen dicitur versus proprius festi commemorati.

Responsorium breve Completorii numquam mutatur. Ad Tertiam, Sextam et Nonam responsoria brevia sumuntur ex eodem loco ac capitula.

245. Quomodo responsoria brevia dicenda sint, sive extra tempus paschale sive tempore paschali, sive in Officio feriali temporis Passionis, in Ordinario indicatur. Extra tempus paschale, quamvis in aliquibus festis addenda sint duo *Alleluia* in fine responsorii brevis ante versum ad Tertiam, Sextam et Nonam, non ideo addenda sunt etiam ad Primam et ad Completorium.

Q) De orationibus

246. Oratio dicitur in fine cuiuslibet Horae, loco in Ordinario indicato. Excipitur Matutinum, quando una cum Laudibus recitatur.

247. Orationi praemittitur, in recitatione *in choro* vel *in communi*, *Dominus vobiscum*, cui respondetur *Et cum spiritu tuo*. In recitatione *a solo* facta, et ab iis qui in ordine diaconatus non sunt constituti, dicitur, nisi iam praecedat, *Domine, exaudi orationem meam* et respondetur *Et clamor meus ad te veniat*. Deinde dicitur, *Oremus*, et subiungitur oratio.

Et sic in recitatione *a solo*, loco *Dominus vobiscum*, semper dicitur *Domine, exaudi orationem meam*, ut supra.

248. Ad Primam et ad Completorium oratio numquam mutatur, nisi in Officio Commemorationis omnium Fidelium defunctorum et, in Triduo

sacro, ad Primam. Ad alias Horas, sumitur oratio quae ponitur ad Laudes; in feriis Quadragesimae et Passionis tamen, ad Vesperas, exstat oratio propria.

249. Oratio Officii diei semper dicitur sub sua conclusione, salvo praescripto n. 110 a. Orationes vero, quae ad commemorationes pertinent, concluduntur in ultima tantum; attamen *Oremus* dicitur ante quamlibet orationem.

R) De commemorationibus

250. Commemorationes fiunt iuxta normas in rubricis generalibus, nn. 106-114, datas.

251. Commemorationes ponuntur post orationem Officii diei; et fiunt per antiphonam quae ponitur respective ad *Benedictus* vel al *Magnificat* in Officio commemorato, per versum qui eam praecedit et per orationem, salvo praescripto n. 110 c.

252. Ad faciendam commemorationem Officii dominicae, feriae et vigiliae Ascensionis, antiphona et versus sumuntur e Proprio de Tempore, Psalterio vel Ordinario, oratio autem e Proprio de Tempore; ad faciendam commemorationem vero octavae Nativitatis vel Officii Sanctorum, antiphona, versus et oratio sumuntur e Proprio vel Comuni; ad faciendam demum commemorationem vigiliae II et III classis, antiphona et versus sumuntur e Psalterio, oratio autem e Proprio.

253. In faciendis commemorationibus, haec animadvertantur:

a) in eadem Hora numquam bis repetatur eadem antiphona;

b) in eadem commemoratione antiphona et versus numquam constant iisdem verbis.

254. Si in Laudibus una tantum facienda est commemoratio, et antiphona ac versus sumenda sunt ex eodem Comuni unde sumpta sunt in Officio diei, pro commemoratione sumuntur antiphona ac versus e I Vesperis.

255. Si in Laudibus duae faciendae sunt commemorationes, et antiphona ac versus sumenda sunt ex eodem Comuni:

a) pro prima commemoratione, sumuntur antiphona et versus e Laudibus;

b) pro altera, antiphona et versus e I Vesperis.

256. Si in Laudibus duae faciendae sunt commemorationes, et antiphona ac versus sumenda sunt ex eodem Comuni unde sumpta sunt in Officio diei:

a) pro prima commemoratione, sumuntur antiphona et versus e I Vesperis;

b) pro altera, antiphona et versus e II Vesperis.

257. Ad ea quae nn. 253-256 habentur, animadvertatur:

a) si antiphona eadem sit in I et II Vesperis, pro altera commemoratione sumitur antiphona e Laudibus, vel demum prima antiphona tertii Nocturni;

b) textus antiphonae adhiberi potest, in eadem Hora, tamquam versus pro altera commemoratione, sumenda ex eodem Communi;

c) antiphona *Euge, serve bone*, quae ponitur ad Laudes de Communi Confessoris Pontificis, censetur identica cum simili antiphona, quae habetur ad Laudes de Communi Confessoris non Pontificis.

257. Item, si eadem sit oratio festi de quo fit Officium et eius de quo fit commemoratio, oratio pro commemoratione mutatur in alteram de eodem vel simili Communi.

259. Antiphonae et versus propria, si in una Hora pro commemoratione adhiberi nequeunt, non transferuntur, sed omittuntur.

S) De precibus

260. Preces dicuntur tantum in Officiis de Tempore, et quidem:

a) in Laudibus et Vesperis feriae IV et VI temporis Adventus, Quadragesimae et Passionis;

b) in Laudibus et Vesperis feriae IV et VI Quatuor Temporum mensis septembris;

c) in Laudibus sabbatorum Quatuor Temporum, excepto sabbato infra octavam Pentecostes.

CAPUT VI

DE RATIONE SIGNO CRUCIS SE MUNIENDI, STANDI, GENUFLECTENDI ET SEDENDI IN RECITATIONE DIVINI OFFICII

261. Quae hic dicuntur de signo crucis et de corporis situ in recitatione divini Officii, valent pro recitatione *in choro* vel *in communi*; convenit vero ut hi qui *a solo divinum* Officium recitant, iis quae de signo crucis dicuntur se conforment.

262. Normae peculiare quae ad hebdomadarium et cantores spectant,

in caeremoniarum libris inveniuntur; proinde hic ea tantum indicantur quae «chorales» in genere respiciunt.

263. Omnes signant se signo crucis a fronte ad pectus et ab humero sinistro ad dexterum:

- a) in principio omnium Horarum, cum dicitur *Deus, in adiutorium;*
- b) ad versum *Adiutorium nostrum;*
- c) ad absolutionem *Indulgentiam* post *Confiteor* in Completorio;
- d) in principio canticorum *Benedictus, Magnificat* et *Nunc dimittis;*
- e) ad benedictionem in fine Primae et Completorii;
- f) ad versum *Divinum auxilium*, in fine divini Officii.

264. Signo crucis os sibi signant in principio Matutini, ad verba *Domine, labia mea aperies.*

265. Signo crucis pectus sibi signant ad verba *Converte nos* in Completorio.

266. Omnes stant:

- a) in principio cuiusque Horae, donec primus versus primi psalmi inchoatus sit;
- b) dum dicuntur hymni, et cantica evangelica;
- c) ad *Matutinum* etiam ad invitatorium cum suo psalmo et ab expleta ultima antiphona cuiusque Nocturni usque ad primam benedictionem ante lectiones inclusive; et dum legitur textus Evangelii ante homiliam;
- d) ad *Laudes* et ad *Vesperas* etiam ab expleta antiphona post ultimum psalmum usque ad finem, nisi genuflectendum sit ad preces aut ad orationem, iuxta rubricas;
- e) ad *Primam*, ab expleta antiphona usque ad finem, praeterquam ad lectionem Martyrologii, nisi genuflectendum sit ad orationes;
- f) ad *Tertiam, Sextam* et *Nonam*, ab expleta antiphona usque ad finem, nisi genuflectendum sit ad orationem;
- g) ad *Completorium*, ab expleta antiphona post psalmos usque ad finem, nisi genuflectendum sit ad orationem;
- h) ad intonationem antiphonarum in Matutino, Laudibus et Vesperis cantatis, iuxta consuetudinem;
- i) ad antiphonam finalem B. Mariae Virg., post Completorium, sabbato et dominica, etiam si non fit Officium de dominica, et toto tempore paschali.

267. Omnes genua flectunt:

- a) ad verba *Venite, adoremus et procidamus*, etc. in psalmo *Venite, exsultemus* in initio Matutini;
- b) ad versum *Te ergo quaesumus* in hymno *Te Deum;*
- c) ad preces, quando dicendae sunt;
- d) in Officio feriali Adventus, Quadragesimae et Passionis necnon Quatuor Temporum mensis septembris, et de vigiliis II et III classis, ex-

cepta vigilia Ascensionis, in omnibus Horis ad orationem et commemorationes forsan sequentes; hebdomadarius autem stat;

e) ad antiphonam finalem B. Mariae Virg., post Completorium, praeterquam sabbato et dominica et toto tempore paschali; hebdomadarius autem stat dum dicit orationem;

f) in quibusdam aliis peculiaribus adiunctis, quae suis locis notantur.

268. Omnes sedent:

a) in omni Hora, incepto primo versu primi psalmi, donec antiphona ultimi psalmi repetita sit;

b) ad lectiones cum suis responsoriis ad Matutinum, praeterquam dum legitur textus evangelii ante homiliam;

c) dum legitur Martyrologium, ad Primam, nisi aliter statuatur.

(Continuabitur)

MISANG SAGUTAN

(Misa Dialogada en Tagalog)

- * Folleto 3-1/2 x 5-3/4, de 50 páginas aproximadamente, que contiene la Misa completa del Sagrado Corazón de Jesús, Ordinario y Propio, adecuadamente preparado para que todo el pueblo participe, en unión con el Sacerdote, en el Santo Sacrificio de la Misa, según se practica ya en muchas iglesias, conforme a los deseos de la Santa Sede.
- * Las partes en que toma parte activa el pueblo van en Latín y Tagalog, en letra más gruesa, que hace sumamente sencilla la participación de todos los fieles.
- * Indícase la postura que debe adoptar el pueblo a cada parte de la Misa, lográndose así la uniformidad, que tanto ayuda al recogimiento interior del alma.
- * Todo ello en conformidad con las **nuevas regulaciones o rúbricas** dadas recientemente por la Santa Sede en 26 de Julio, 1960, y que comenzarán a regir el día **1 de Enero, 1961.**
- * **Misang Sagutan**, estará disponible para la venta el día 15 de Noviembre, 1960. Agradeceríamos hiciesen sus reservas cuanto antes, para asegurar sus pedidos.
- * Precios de **Misang Sagutan**: P 0.30 — cada copia
P13.00 — cada 50 copias
P25.00 — cada 100 copias

NOVEL PUBLISHING CO., INC.

España St., Manila, Philippines

Tel.: 3-73-47

CURIAS DIOCESANAS

ARZOBISPADO DE MANILA
P. O. Box 132, Manila

STATEMENT

Knowing, as we do, the great economic burden which our good people of this Archdiocese are already overtaxed with, and on the other hand, desiring to give to our already established CATHOLIC CHARITIES every possible aid for the moral, social and financial welfare of our less fortunate brethren;

We hereby request all Catholic Schools and Colleges, religious organizations and other social entities within our jurisdiction to refrain this year from making any so-called CHRISTMAS-DRIVE FOR THE POOR.

We hope, then, to centralize and channel all our resources intended for the poor for proper and uniform distribution of all relief goods through the CATHOLIC CHARITIES.

Manila, October 1, 1960.

L. † S.

✠ RUFINO J. CARDINAL SANTOS
Archbishop of Manila

N.B.—The "CATHOLIC CHARITIES" of Manila will be glad to receive any package destined for the poor, for proper care and distribution.

SECCIÓN HISTORICAL

RELIGIOUS LIFE OF THE LAITY IN EIGHTEENTH CENTURY PHILIPPINES

AS REFLECTED IN THE DECREES OF THE COUNCIL OF MANILA OF 1771
AND THE SYNOD OF CALASIAO OF 1773

(Continued)

CHAPTER IV

MORAL LIFE

"Very many abuses were found among seculars which... deserve correction."¹ Such was the opinion of the ecclesiastical authorities when the Council of Manila was convened. The Synod of Calasiao reminded the parish priests that in all their sermons they should expose the vices which should be detested; they should lead their listeners to Christian virtues and "never forget to preach against the most common public vices."² It was but natural that both the Council and the Synod included in their decrees the means proposed to reform the laity and to correct prevalent abuses in order that the Filipinos might live up to the principles of Christian morality.³ It is also but natural that the Filipinos of that epoch, just as any other people of any other epoch, had their share of vices and virtues.

It was in the moral life of the people that the decadence of the eighteenth century was clearly discernable. It is true that the conditions in the preceding century were not always bright, and in fact eventually clouded the eighteenth century horizon. The moral and social conditions in the Islands had become so bad by the middle of the seventeenth century that a papal brief authorized the archbishop of Manila to absolve all the inhabitants of the Islands from their transgressions and from any excommunications incurred by them and to grant plenary indul-

¹ MS, CM-APSR, Act VII, Tit. II, Chap. I.

² MS, SC-APSR, "On Preaching the Word of God."

³ Further abuses together with corresponding corrective measures are mentioned in the other chapters of this paper.

gences to all who should prepare to receive it worthily. The account continued that this grant was duly published on March 1, 1654, and in Manila alone, more than 40,000 persons confessed their sins; a great reformation was evident in the morals of the people.⁴ No such reformation was recorded before or after the Council of Manila.

At the beginning of the eighteenth century, the provincials of the religious orders already discerned portents of decadence if conditions were not improved. On October 7, 1701, they addressed a remonstrance to the new Vice-Patron, Governor Zabálburu, regarding the wrongs and abuses that were then committed in the Philippines.⁵ They reminded the governor of the obligation of the missionaries to guide and care for the natives so as to keep them in steadfastness in the faith and in good morals and also to promote new reductions⁶ and conversions. Among the evils calling for remedies were: the cutting of timber for galleons, diminution of population and products; lack of military posts resulting in the exposure of the natives to death and captivity and making new conversions impossible; difficulties suffered in connection with the payment of tributes and the unjust behavior of the *alcaldes-mayor*; failure of the government to provide enough Mass wine and oil for the sanctuary lamp, as provided by law.

Moreover, the religious provincials called the attention of the governor to the influx of non-Christians into the Islands. They said that these people have enjoyed free intercourse and trade with every class of people, and were causing notable injury to the spiritual welfare of the Indians—lording it over them, and setting bad example in morals to all of them.⁷

I. GENERAL CHARACTERISTICS

The Synod of Calasiao enumerates sins which confessors were not to absolve readily, especially if there was no manifestation of a firm purpose of amendment. Among them were:

⁴ Cited in Blair and Robertson, *op. cit.*, XLIV, 13-14.

⁵ Cited in *Ibid.*, pp. 120-139. It was signed by Fray José Vila, Provincial of the Province of Santísimo Rosario; Fray Francisco de Santa Ynes, Provincial of St. Francis; Fray José López, Provincial of the Agustínians; Luis de Morales, Provincial of the Society of Jesus; Fray Bartolomé de la Santísima Trinidad, Provincial of the Discalced Recollects of St. Agustin.

⁶ Settlements of converted natives; a term used for Christian settlements, especially in the Americas.

⁷ Cited in Blair and Robertson, *op. cit.*, XLIV, 133.

cheating in the use of scales and weights, usury, gambling, drunkenness, superstition, stealing of animals, cursing, persistent failure to attend Mass, non-observance of the commandments of the Church, and ignorance of Christian doctrine.⁸ The Council of Manila also focused attention on them, and so did the writers of that epoch in varying degrees and ways.

Usury, slavery and fraud.

The Council of Manila called usury a great and rampant evil and devoted a decree of twenty-one paragraphs to this pernicious custom. This decree gives the different practices during that period and the corresponding verdict of the Council.

The contract called *Sanglang-bili*, a practice of the buying and selling with the agreement of selling again, was, according to the Council, not usurious as long as it was made for "a just and stable price in good faith."⁹

Pawning was given a special attention in the decrees. Needy people got poorer by it. Abuses crept into the contracts in such a way that the pawned articles were used with no amount subtracted for their use. There were contracts that resulted in enabling the lender to put the pawned articles at half the price or lower. In order to meet an immediate need, many persons became victims of usurers and lost possessions the value of which far exceeded the amount of the money needed, and the avaricious rich became wealthier.

The Council showed how unscrupulous merchants took advantage of the people's need for rice. They hoarded rice, aiming for enormous profits. For instance, in time of need, usurers lent six measures of rice on condition that the borrower paid twelve at harvest time.¹⁰

Martínez de Zuñiga attested that usury was very general among the Filipinos before the coming of the Spaniards.¹¹ Chirino wrote of how the profit of the lenders increased with the delay of payment until finally the debt exceeded all the possessions of the debtor. The debt was then charged to the debtor's person, thus making him a slave. From that time on all his descendants also were slaves. But Chirino concluded: "But now through the grace of our Lord, all that custom has been abolished... where there is knowledge of Jesus Christ."¹²

⁸ MS, SC-APSR, "On the Sacrament of Penance".

⁹ AAM, Act V, Tit. II, Decree XV.

¹⁰ *Ibid*

¹¹ Martínez de Zuñiga, *An Historical View*, I, 36.

¹² Chirino, *op. cit.*, cited in Blair and Robertson, *op. cit.*, XIII, 56.

However, servitude for debt must have persisted or have been revived. This was mentioned in a Council decree:

It has been known that a custom prevails among natives anywhere whereby debtors who cannot pay are forced into servitude by the creditors, yet this servitude does not in any way diminish the debt, and if food and clothes are given by the creditors, their cost is added to the principal debt. Whatever custom smacks of ancient savagery should be altogether abolished by secular rulers.¹³

There was the custom of employing infidels as servants and the Council exhorted all the faithful to have their servants baptized and given liberty.¹⁴ The decree also suggested that the employment of infidels as slaves by the natives hindered the conversion of infidels. This form of slavery continued after the Council. Father Burillo, O.P. reported that in 1903 that even till then some in the vicinity of Manila bought and sold Negritos and Igorots who then served without salaries.¹⁵

Bishop Garcia, in the Synod of Calasiao, bewailed avarice and lamented over its consequences.¹⁶ Illegal shipment of money and goods, tax evasions and bribery of officials were not absent during those days:

They work injustice who secretly load ships with money contrary to laws, which is called in ordinary language *embarcar por alto*; and so that they may not pay sixteen pieces of gold per hundred...they unite with the overseers in raking money offering fifteen pieces of gold per hundred. The same is to be understood of those who secretly bring in merchandise lest they settle the royal right.¹⁷

The Council exhorted the merchants to seek the counsel of the wisest theologians and canonists so that they might ply their trade with a safe conscience and not commit usury and iniquity.¹⁸ Realizing the difficulty of uprooting usury, the Council called for the help of the secular rulers. It imposed severe ecclesiastical sanction on the public usurers:

Public usurers must be deprived of church burial even if they have commanded restitution in their last will, unless with their permission it has been satisfactory to those they have oppressed

¹³ AAM, *loc. cit*

¹⁴ *Ibid.*

¹⁵ Burillo, *op. cit.*, f. 468v.

¹⁶ MS, SC-APSR, *loc. cit.*

¹⁷ AAM, *loc. cit.*

¹⁸ *Ibid.*

with usury, or in their absence, to the bishop, vicar forane or parish priest in whose jurisdiction they reside, or to the notary public, or unless the pawns have been made safe for restitution, or unless a proper solemn promise has been made. Parish priests who in not observing this knowingly give burial to the usurers, incur excommunication.¹⁹

If the offense was not public, investigations were made and the usurers exhorted to make restitution. Those who would not amend were referred to the vicar forane.²⁰

Measures were taken to mitigate the upsurge of avarice, but the Council and the Synod were in accord in recognizing the insufficiency of human effort:

When all men then are enslaved by avarice, they cannot be delivered from it unless God, in whose hands are the will of men, transform them into new men. Thus the Provincial Synod proves itself unequal to remedying this evil, it prays to God to pour His Spirit upon this flock; and it exhorts confessors, preachers and magistrates to resist with all their might whatever is related with this disease and teach the faithful in accordance with sane doctrines to flee from usury and to practice mercy.²¹

Blasphemy and Drunkenness.

According to the Council of Manila, the natives were rash in profanation and cursing and upon those guilty of such sins should be inflicted corporal or other punishment according to the discretion of the bishop. Those found to have uttered blasphemies should be dealt with severely.²² It was likewise remarked that some of the laity considered it no sin to utter blasphemies unless these were many.²³

In the early seventeenth century, Father Chirino wrote that during feasts the natives ate and drank to excess, drinking much more than they ate, but:

...they preserve, in the main, their ordinary conduct, and even under the influence of wine, act with as much respect and prudence as before, although they are naturally more lively and talkative and utter witty remarks. It is proverbial among us that none of them upon leaving the feast late at night in a state of intoxication fails to reach his home.²⁴

¹⁹ *Ibid.*

²⁰ *Ibid.*

²¹ *Ibid.*

²² AAM, Act V, Tit. II, Decree X.

²³ MS, CM-APSR, Act VI, Tit. II, Chap. I.

²⁴ Chirino, *op. cit.*, cited in Blair and Robertson, *op. cit.*, XIII, 309-310.

Before he took possession of the See, Bishop Garcia sent a pastoral letter to the faithful of Nueva Segovia dated April 26, 1768 which included drunkenness among the vices that had to be deleted or minimized. The bishop prescribed a heavy penalty for the recalcitrants. All the natives who, after having been warned thrice, did not abandon drinking, would be announced from the pulpit as being unworthy to receive Holy Communion, and not until the Provisor of Ilocos or the vicar forane of Pangasinan declared them worthy to receive the sacraments, could they be absolved.²⁵

Other Characteristics.

The natives were supposed to be remarkable for their ingratitude; if money was lent to them they did not pay, but instead ran away from the priest. Fray San Agustin wrote that no one could persuade them that it was a sin to steal from the religious ministers or from the Spaniards.²⁶ Sinibaldo de Mas was of the opinion that the natives had few scruples in stealing from the Spaniards for they said that all that the Spaniards possessed was of the Philippines and consequently theirs.²⁷ He also noted that theft was the greatest part of the criminality in the Islands and that the native generally robbed on a small and rarely on a large scale.

The two above-mentioned writers were in accord in thinking that the natives were tyrannical towards each other. Both Fray San Agustin and de Mas wrote of the vanity of the Filipinos, of their ways of showing off which involved sacrifice and even bordered on the ridiculous.

Redeeming Features.

Father Murillo Velarde did not fail to enumerate the abilities of the natives.²⁸ They were clever in handiwork, though not in inventing but in imitating: excellent embroiderers, painters, goldsmiths, engravers; acted as soldiers, artillerymen and divers; could make guns as fine as those in Europe. Like many other writers he accentuated the musical ability of the Filipinos. To this list Father Delgado added what he thought had been

²⁵ MS, APSR, Letter of Fr. Miguel Garcia, Bishop-elect of Nueva Segovia, April 26, 1768, f. 119

²⁶ Cited in Juan José Delgado, *Historia General Sacro-Profana, Política y Natural de las Islas de Poniente, Llamadas Filipinas* (Manila: Imprenta del "Eco de Filipinas" de D. Juan Atayde, 1892), p. 279; Blair and Robertson, *op. cit.*, XL, 214.

²⁷ S. de Mas, *op. cit.*, cited in Blair and Robertson, *loc. cit.*

²⁸ Cited in Delgado, *op. cit.*, pp. 300-301; *Ibid.*, 290-291.

left out. Fray San Agustin mentioned some good traits of the Pampangueños:

They are truthful and love their honor; are very brave, and inclined to work; and are more civil, and of better customs. In all things the Pampangos have a nobleness of mind that makes them the Castilleans of these same Indians. Consequently, that people must be distinguished from the rest in its character...²⁹

Two features of Filipinos were considered by him "worthy of envy." The first was their contentment with their lot, for "if they possess a bamboo hut, a little rice for a few days, a few small fish, and a couple of leaves of tobacco, they do not need to envy the table of Xerxes,"³⁰ and no people are better off than they.

The other feature was the calmness and conformity with which the natives died, "with so wonderful peace, as if they were making a journey from one village to another—the Lord working in these creatures as the Lord that He is, for in that transit His mercy shines forth."³¹

The manner in which the Filipino husbands kept their wives submissive and happy, though seemingly inhuman, was deemed something which the Europeans could learn from in order to have more peace and less expense in marriage. The fruitfulness of Filipino marriages was acknowledged by Fray San Agustin as a cause for admiration.³²

The Filipino woman was given a good amount of praise. The critical Fray San Agustin wrote: "All that I have said of the men is very different in the women . . . For they are of better morals, are docile and affable . . . they are very honorable, and most of all, the married women."³³ They were devout and had good habits and unlike the men, they were hardworking.³⁴ A writer in the year 1827 further quoted what must have been an opinion of one or the other: "If it were possible to put an end to all the men and leave only the women, or rather unite them to other men who would possess their good qualities and think as they do, Filipinas would come to be the most wealthy and fortunate country in the universe."³⁵

²⁹ *Ibid.*, p. 288; *Ibid.*, 252

³⁰ *Ibid.*, p. 290; *Ibid.*, p. 259.

³¹ *Ibid.*; *Ibid.*, p. 261.

³² *Ibid.*, p. 284; *Ibid.*, 261.

³³ *Ibid.*; *Ibid.*

³⁴ *Ibid.*; *Ibid.*, p. 255.

³⁵ Cited in Blair and Robertson, *op. cit.*, LI, 271.

II. GAMBLING AND AMUSEMENT

A German writer of the nineteenth century said that Manila offered very few opportunities for amusement. He missed Spanish theaters, clubs and books; newspapers did not bring exciting news. "The pompously celebrated religious festivals were the only events that sometimes chequered the wearisome monotony."³⁶ The forms of amusement which the author failed to find in the nineteenth century were not present in the eighteenth, either. But life was not without amusements. It is true that religious festivals were the principal events in the life of the people. Amusements, religious or otherwise, in connection with the religious festivities will be discussed in another chapter. But the holydays of the Church were not the only days celebrated. Writers of the epoch concurred in that the Filipinos in general were fond of gambling, especially cockfighting.

Amusements.

The Council of Manila mentions different types of entertainment which were presumably the most common during nuptials and public feasts of that period: dances, songs, stage presentations and games.³⁷

There was also the custom of giving banquets in connection with funerals and singing the praises of the dead in accordance with ancient pagan rites.³⁸ Wedding festivities were already mentioned in the preceding chapter. Viana in his "Memorial of 1765" wrote that the natives spent "enormous amounts in the banquets at their weddings, in the functions of gobernadores, and in other things."³⁹

Although today's folk dances had been current in earlier centuries, ballroom dances were also presumably current in the eighteenth century, at least in Manila. A report of Governor Basco to King Charles III, dated December 29, 1778, informed the king of the dance held in the Real Colegio de Santa Isabel

³⁶ Feodor Jagor, *Reisen in den Philippinen* (Berlin: Weidmannsche, Buchandlung, 1873), translation in Austin Craig (ed), *The Former Philippines thru Foreign Eyes* (Manila: Philippine Education Co. 1916), p. 26.

³⁷ AAM, Act IV, Decree VIII.

³⁸ *Ibid.*, Act V, Tit. II, Decree XIII.

³⁹ "Viana's Memorial of 1765", cited in Blair and Robertson, *op. cit.*, XLVIII, 243

⁴⁰ Leoncio Gonzalez Lique (ed.) "Vida Alegre en el Real Colegio de Santa Isabel," *Repertorio Histórico, Biográfico, y Bibliográfico* (Manila: Imp. del "Día Filipino, 1930), I, 339.

which was then under the management of the *Hermandad de la Misericordia*.⁴⁰ The governor reported that such a ball was held on the eve of the election of the provisor and representatives of the Royal Table of the *Misericordia* and was attended by persons of both sexes and the *colegialas* of the Colegio de Santa Isabel. Such balls were held in the College until the coming of the Hijos de Caridad in 1864, or eighty-six years after the intention of Basco to prohibit this electoral function.⁴¹

Buzeta and Bravo wrote about public festivities which gave occasion for amusements. The reception of a new governor general meant some days of celebration, and on the ball held on his installation to office the women displayed a luxury of Chinese silk, diamonds and pearls that could compete and probably surpass those in the gatherings in Europe.⁴² The authors mention cockfighting, and parades on holidays which often featured masquerades representing combats of Moro and Christian and giants. The people also watched magic shows, went to Filipino theatres, flew kites, and played "cipa," "chongua," and other games introduced from China. Fishing was a special form of diversion. Promenades were held on moonlit evenings.

The Filipinos, according to Fray San Agustin, were very fond of comedies and farces. The celebration of important feasts almost invariably included the presentation of a comedy. Even the rehearsals of such a stage presentation was well attended. The witty fellow who did all sorts of foolish things won laughter, and if he played this part acceptably, received his "diploma as an ingenious fellow" and had permission to go anywhere.⁴³

Gambling in general.⁴⁴

Gambling was certainly not bypassed in the deliberations regarding the program of reform planned by the ecclesiastical authorities in the eighteenth century. The Council called the attention of both secular rulers and parish priests to the prevalence of games of cards and dice even among women, such that

⁴¹ *Ibid.*, p. 347.

⁴² Buzeta y Bravo, *op. cit.*, I, 250.

⁴³ Fray San Agustin, *op. cit.*, cited in Delgado, *op. cit.*, p. 287; Blair and Robertson, *op. cit.*, XL, 244.

⁴⁴ "We do not mean to say that before the coming of the Spaniards the natives did not gamble: the passion for gambling is innate in adventuresome and excitable races, and such is the Malay."—J. Rizal, "The Indolence of the Filipino", translation in José Ma. Hernández *et al*, *A College Anthology of Rizal's Works* (Manila, 1958), p. 132.

they wasted their time and patrimony in a short time.⁴⁵ The Synod lamented:

Who is able to curb the gambling vice in which so many waste their time? Who would not shed tears of blood on witnessing so many Christian souls idling their time in this vile vice with co-vetousness and leisure? How could we restrain the multitude of vices in which gamblers constantly indulge? Not even the zeal of the governor nor the many royal decrees were strong enough to halt this beast.⁴⁶

More than half a century before the Council, the joint remonstrance of the religious superiors in 1701 already decried the introduction of gambling, the connivance and even leadership of some *alcaldes-mayor* in this vice, and its pernicious results. Not only was God offended by indulgence in gambling, but there were other visibly injurious results, such as "much cursing, poverty, abandonment of wives and children . . . quarrels, frauds, and other wicked acts appropriate to gambling and connected with it."⁴⁷ The *alcaldes-mayor* who ought to have prevented and punished gambling were the very ones who secretly gave full license and permission for gambling games, receiving the money for such license.

To remedy this, the Council earnestly urged:

Parish priests . . . must inquire about the gamblers, and whoever is found to indulge in gambling in excess and scandal must be prohibited from entering the church and be publicly pronounced from the pulpit as unworthy of the sacraments; if he does not amend himself, he should be reported to the bishop or the ecclesiastical judge.⁴⁸

Early in the next century the Dominican Provincial's report to the king echoed the "Remonstrance" made a hundred years earlier, once more citing the participation in gambling by men and women who spent entire days and nights in the houses of the *gobernadorcillos* or of other officials, men who should be zealous in extirpating the abuse but who instead were the most guilty.⁴⁹

⁴⁵ AAM, Act V, Tit. II, Decree XIII.

⁴⁶ MS, SC-APSR, "On the Diminution of Sins and Offenses against God."

⁴⁷ Cited in Blair and Robertson, *op. cit.*, XLIV, 135.

⁴⁸ AAM, *loc. cit.*

⁴⁹ Burillo, *op. cit.*, f. 471.

Cockfighting.

The role of cockfighting in the life and thought of the Filipinos in the eighteenth century was pointed out with alarm in the Council of Manila. The reason for urging caution among parish priests regarding the Sacred Hosts and the Sacred Oils was the fact that they had been used for the cause of cockfighting. Sacred Hosts had been given to cocks to "strengthen" them for the fight,⁵⁰ and sacred oils had been used to sharpen their gaffs.⁵¹ The practice may not have been widespread; but it nonetheless reflects the love with which the Filipino *sabungeros* cherished their cocks. Father Murillo Velarde said that "they love their cocks more than their wives and children."⁵²

Cockfighting, which was the greatest diversion of the Filipinos in the eighteenth century has become an institution in the Philippines and continues to have an impact on the life of the people. A writer has said, "You don't know Filipinos until you have seen some little fellow who has trained a chicken for months put it into the ring against another rooster."⁵³

(to be continued)

Sister M. CARIDAD BARRION, O.S.B.

⁵⁰ AAM, Act V, Tit. I, Decree IV.

⁵¹ *Ibid.*, Decree II.

⁵² Cited in Blair and Robertson, *op. cit.*, XL, 282.

⁵³ Wallace Stegner, "Something Spurious from the Mindanao Deep", cited in A. Roces, "Cockfighting in the Philippines", *The Manila Times*, September 22, 1958.

SECCIÓN PASTORAL

HOMILETICA

DOMINGO II DE ADVIENTO (4 de Diciembre)

Introducción. Jesús entraba en el segundo año de su vida pública. Ya había obrado bastantes milagros. El terreno estaba abonado para las manifestaciones públicas. Juan, el Bautista, seguía encarcelado en el castillo de Maqueronte, pero se enteraba por sus discípulos de las diferentes fases de actividad de Jesús; advirtiéndole que esos mismos discípulos no creían que Jesús fuera el Mesías y así continuaban con dudas sobre la persona de Jesús, el mismo Bautista envía una embajada de dos discípulos que pregunten a Jesús: “¿Eres tu el que ha de venir o debemos esperar a otro?” Este cuadro excepcionalmente vivaz se desarrolla en tres escenas, de las cuales la última constituye un panegirico de Jesús sobre el Bautista. Por eso hoy comentaremos la primera y segunda escena: Juan manda a sus discipulos, y Jesús les responde a la duda que traen.

Tema. Jesús afirma explícitamente su divinidad. I, El problema. Los discípulos de Juan “estaban tan envidiosos de Cristo que no acababan de admitir su mesianidad. Juan pretende que se convenzan por sus propios ojos y manda a dos de ellos para preguntar a Jesús: “*Eres tu el que ha de venir* (título mesiánico con el cual es designado en varias profecias el futuro Libertador) *o esperamos a otro?*”

Juan no era envidioso. Juan, comenta San Agustín, tenía sus discipulos aparte, no porque fuera él un disidente respecto de Cristo; era más bien un testigo providencial. Convenía, en efecto, que diera testimonio de Cristo un hombre así; un hombre que también juntaba discipulos, que podrían mirar con reojo al Señor, no viendo las obras que hacía . . . En resolución, como los discipulos tenían por tan grande a su maestro, se maravillaban de oírle hablar así de Cristo; y como estaba para morir, quiso que fueran robustecidos por el mismo Señor . . . *Id y decidle*; no por dudar yo, sino para saber vosotros a qué ateneros . . . Habeis oido al

heraldo, confírmelos el Juez.” Bautizaba Juan y bautizaba Cristo. “Se preocuparon los discípulos de Juan porque las gentes corrían hacia Cristo y corrían hacia Juan, pero mientras Juan enviaba a Cristo los que le venían, Cristo no enviaba sus bautizados a Juan. Turbáronse entonces los discípulos de éste y comenzaron a discutir con los judíos, como suele ocurrir en estos casos. Los judíos decían que Cristo era mayor y que había que acudir a su bautismo, pero ellos no lo entendían así y defendían el de Juan. Fueron a éste para que resolviera la cuestión” (S. Agustín). Juan, en lugar de pavonearse por haber bautizado a Cristo, y entendiendo que su salvación estaba en Cristo, con sabio acierto despacha aquella comisión para presentar el problema al Maestro.

II. Jesús, en el fondo de su respuesta, da testimonio evidente de su divinidad mediante una doble prueba: sus obras, y el cumplimiento de las profecías.

a) *Sus obras*. “Id y decid a Juan lo que habeis oído y visto. Los ciegos ven, los cojos andan, los leprosos quedan limpios, los sordos oyen, los muertos resucitan.” Teneis ya aquellos hechos maravillosos que *habeis oído* contar a vuestros compatriotas: la curación del hijo del funcionario público, del poseso, de la suegra de San Pedro, del paralítico, del hombre con la mano seca; la resurrección de la hija de la viuda de Naim; ya aquellos prodigios que *habeis visto* y presenciado vosotros mismos. Los milagros no cesan. Pero son mayores los milagros invisibles de la gracia que las curaciones corporales. Las obras hablan más elocuentemente que las palabras. La vida de Jesús fué condensada en esta bella frase: “Pasó haciendo bien.”

b) *Las profecías*. Los pobres son evangelizados. Tal es la característica del reino de Cristo. Ya Isaías había predicho: “Yo enseño y evangelizo a las turbas pobres.” Por lo tanto de esta señal segura que Isaías dió del Mesías, se puede colegir que Jesús era el Mesías. El cumplimiento de la profecía resulta evidente: Jesucristo vivió entre pobres. Sus mismos apóstoles lo fueron. “¿No escogió Dios a los pobres según el mundo para enriquecerlos en la fe?” (Iac. 2, 5).

“Bienaventurado aquel que no tomare de mi ocasión de escándalo,” añade Jesús. No alude aquí Jesús a Juan de quien inmediatamente hará el más sublime elogio, sino o a los mismos delegados de Juan que se le quejaban de que Cristo también bautizaba y reunía cerca de Sí a muchos seguidores, o al mismo pueblo que no acaba de creer en la palabra y obras de Jesús.

Conclusión. Cuando Juan oyó de sus discípulos esta queja: “Todos se van con EL,” Juan contestó: “No debe el hombre tomarse nada si no le fuese dado del cielo” (Io. 3,27), como si dijera: Cristo es el que da, el

hombre quien recibe; y yo como hombre que soy, lo que tengo, del cielo lo he recibido; y precisamente porque he recibido algún valor del cielo, ¿queréis que lo pierda hablando contra la verdad?; yo le bauticé, pero soy enviado (missus sum); luego yo soy el pregonero, y El es el Juez.

Cristiano, ¿qué tienes que no hayas recibido?" pregunta San Pablo. Reconoce tu situación, confiesa a tu Dios; sigue el ejemplo de Juan: "menguar en tí mismo y crecer en Dios." Crecza en nosotros la gloria de Dios y disminuya la nuestra, porque así es como esta crecerá delante de EL. Escribe el Apóstol: "El que se gloríe, gloríese en el Señor" (I Cor. 1,31).

FR. V. VICENTE, O.P.

FIESTA DE LA INMACULADA CONCEPCION (8 de Diciembre).

Introducción. Ante todo renovemos nuestra fe en el dogma: Creo que "la Beatísima Virgen María fué preservada inmune de toda mancha de culpa original en el primer instante de su Concepción, por singular gracia y privilegio de Dios Omnipotente, y mediante los méritos previstos de Jesucristo."

Recordemos ahora la escena que dió lugar a la ruina espiritual de la humanidad: "Satanás envidiaba un orden sobrenatural y un cielo que él había perdido por su culpa. El bien es difusivo; el mal es envidioso e imita la expansividad del bien, procurando perder a los demás. El campo de batalla fué el paraíso. Eva cayó y Adán sucumbió. Satanás lanzó un grito de ¡¡Victoria!! . . . Había entrado el pecado en el mundo, y con él sus consecuencias de la ira de Dios y la servidumbre de Satanás."

Tema. Los tres triunfos contenidos en el misterio de la Inmaculada.

A la victoria de Satanás, el Dios Omnipotente, la Beatísima Trinidad opuso la gran maravilla de la creación: *La Inmaculada Concepción*. El privilegio concedido a María de ser concebida sin pecado original representa un triple triunfo: el triunfo de Cristo, el de nuestra Señora y el de la Iglesia, que así describen los autores de "Verbum vitae," pag. 53:

A) *El triunfo de Cristo.* No nos acusen los protestantes de que desplazamos a Cristo por honrar con exceso a María. Las alabanzas de la Madre redundan y tienen como origen a su Hijo. El privilegio de la Inmaculada tiene como último fin honrar a Cristo.

Elevamos tan alto a María para no rebajar a Cristo. Jesucristo es Dios hecho hombre, y, por lo tanto, tan esencial le es la divinidad como la humanidad. María, pues, interviene en la formación de Cristo, lo mismo

que Dios. La sangre que corre por sus venas es de María, y por lo tanto no puede ser impura su fuente si no ha de redundar su impureza en Cristo. La vergüenza de la Madre lo sería del Hijo, y la madre del vencedor no puede haber sido vencida.

Defendemos el privilegio de la Inmaculada porque defendemos la divinidad de Cristo. Hoy no hay quien no lo reconozca como sabio, hombre probo y santo. Lo que no quieren es confesar: *Tu eres el Hijo de Dios vivo*. Nosotros, porque le confesamos Dios, tenemos que reconocer que su Madre es pura. De ser un hombre eminente no nos importaría admitir el pecado original de su Madre.

B) *El triunfo de María*. El concilio de Efeso fué un concilio triunfal para Nuestra Señora. Como afirma el Crisóstomo, no se pudo decir cosa mayor que llamarla Madre de Dios, porque según él, Dios pudo crear cielos, soles y tierras más hermosos, pero no pudo hacer nada mejor que un Hombre — Dios y una mujer Madre de Dios.

Sin embargo, con la maternidad divina sólo, la grandeza de María sería incompleta. En efecto, Dios puede comunicar a una criatura un grado de dignidad y otro de gracia. *El de dignidad de la Madre de Dios* no puede ser mayor. Esta dignidad le comunica lo más parecido a la propiedad personal del Padre, que es la de engendrar a Dios. Pero *en el orden de la gracia* se confiere a María, pura criatura, la mayor santidad que puede darse; María desde el primer momento de su existencia, es llena de gracia, llena de hermosura divina que hace palidecer a todas las creadas.

C) *El triunfo de la Iglesia*. La Iglesia considera a María como a su Reina y a su Madre. Le tributa todos los honores y la cree llena de todas las virtudes. Pero la Iglesia sobrenatural no tiene más que una razón de ser: destruir el pecado y llenar las almas de gracia. Por lo tanto su mayor gloria será admirar que su Reina no haya tenido jamás pecado alguno y se haya visto llena siempre de la gracia santificante. De no ser así, siempre hubiera tenido que deplorar una mancha en su Señora, y siempre hubiera podido decir que no había conseguido en nadie su fin total, la limpieza y la santificación.

Era a principios de 1849. Pío IX, después de su triste fuga nocturna, reside en Gaeta, perteneciente al reino de Nápoles. El Cardenal Lambruschini le dijo en cierta ocasión: "Padre Santo, Vuestra Santidad no curará al mundo, sino declarando el dogma de la Inmaculada Concepción" . . . El Papa ha vuelto a Roma . . . En torno suyo se han congregado en la basílica de San Pedro un gran número de Obispos, venidos de los más distantes puntos. Es el 8 de diciembre de 1854. El Cardenal decano del Sacro Colegio suplica, en nombre de todos los Obispos, al Padre Santo que pronuncia el decreto dogmático de la Inmaculada Concepción. Terminado

el "Veni Creator", la voz del Papa tiembla emocionada y lee las palabras definitorias del dogma. Son las once y cuarto. El cañón de Santo Angelo retumba; el telégrafo enciende al mundo en fiestas marianas, y por la noche el mismo Papa inaugura en la plaza de España un estilizado y bello monumento a María Inmaculada. Así es proclamado el triunfo de la Iglesia con el nuevo dogma . . .

Conclusión. María Inmaculada es nuestro ejemplo. Somos cristianos, hombres asociados a la lucha de Cristo, para defender nuestra alma contra los incentivos del pecado. María nos enseña la victoria: La limpieza de todo pecado; conservar la pureza de alma y cuerpo. Cristo pone su parte en la batalla: su gracia, sus méritos; a nosotros nos corresponde poner nuestra cooperación... Nos gusta rezar: "María, muestra que eres mi madre"; pero oigamos que Ella dice: "Muestra que eres mi hijo."

FR. V. VICENTE, O.P.

DOMINGO III DE ADVIENTO (11 de Diciembre).

Introducción. La aparición del Bautista en los profundos valles del Jordán, con la elocuencia y el porte de un profeta, produjo una conmoción tan grande entre sus oyentes que pronto su fama se extendió por Jerusalén y hasta los últimos confines de Judea.

En Jerusalén había un Sanedrín o Tribunal Supremo de los judíos, el cual entendía principalmente en cuestiones religiosas. Tenía 71 miembros, incluidos el Presidente, y estaba formado por tres clases distintas: los Príncipes de los Sacerdotes, los Escribas o Doctores de la Ley y los Ancianos del pueblo. Tocaba al Sanedrín el mirar por las cosas que afectaban a la religión y al culto, y como en este caso, se trataba del Cristo o de un profeta, según decían las turbas, era del caso enviar algunos sacerdotes; éstos, fingiendo muy buena voluntad y grandes deseos de oírle, vieron si podían cogerle en sus propias palabras.

Tema. Dios siempre presente, y con frecuencia desconocido. Con la más sincera y modesta humildad el Bautista ya había confesado que él no era el Cristo, que tampoco era Elías, ni el gran profeta y legislador semejante a Moisés y prometido por éste cuando dejó de ser el caudillo del pueblo. Pero Juan les reveló que era "la voz del clama en el desierto," "el que bautiza en agua"; y añadió *En medio de vosotros está uno a quien no conocéis.* Con estas palabras el Bautista señalaba al mismo Jesús, "que había de venir después de él, y de quien no será digno de desatar la correa de su zapato."

a) *Dios, Jesús siempre presente.* El Bautista no reprende a los sacerdotes que han venido a preguntarle por su persona; pero sí les enseña que en medio de ellos está Jesús, que ya había comenzado a manifestarse publicamente por lo menos con su bautismo.

Con mucha razón podemos decir hoy día que Dios está entre nosotros de una manera palpable y manifiesta por sus infinitos beneficios, por su doctrina sublime, por sus vivificantes sacramentos y por sus sagrados ministros.

Dios está presente *en todo el universo*, que El sostiene, después de haberlo sacado de la nada. La mano de Dios gobierna sin cesar este mundo visible; conserva la existencia y la naturaleza a todas y cada una de las criaturas. Dispone con suma sabiduría cuanto sucede en este mundo material. Si Dios por un solo instante retirara su influencia sobre la creación todo sería reducido a la nada.

Dios está presente *en la divina Eucaristía*, donde ha querido quedarse hasta la consumación de los siglos. Después de haber bajado del cielo a la tierra en su Encarnación, y haber consumado la obra de nuestra redención se volvió al cielo; con todo no quiso abandonarnos; en prueba de su amor infinito escogió el Tabernáculo para quedarse entre nosotros y vivir siempre entre los hombres.

Dios se halla presente *en los hombres*, por cuanto fuimos hechos a su imagen, y además participamos de su propia vida por medio de la gracia santificante que nos constituye en templos del Espíritu Santo . . . Y Dios es quien nos mueve a pensar, querer y obrar de suerte que sin su auxilio el hombre permanecería inactivo e impotente hasta para decir "amén."

Dios está presente *en sus vicarios*, es decir *en todos los Superiores*. No sólo en los sacerdotes o apóstoles: *El que a vosotros oye, a mí me oye; El que os recibe a vosotros, a mí me recibe*, sino en los mismos dueños, aún gentiles como recomienda San Pablo a los cristianos. ¡Extraña paradoja! El señor infiel representa a Cristo ante los fieles. Pero, sin embargo, así es. *Obedeced a vuestros amos según la carne como a Cristo* (Eph. 6,5).

b) *Dios con frecuencia desconocido.* Desconocido de los infieles que cierran sus ojos a las maravillas del firmamento y sus oídos a la predicación del Evangelio, y se aferran a sus supersticiones e idolatrías.

Desconocido de los herejes que muchas veces se muestran sordos a la palabra de Jesucristo, o rechazan con frecuencia el testimonio del Vicario de Jesús en la tierra, o niegan las verdades que Dios ha revelado y la Iglesia propone para ser creídas con fé divina.

Desconocido de muchos cristianos, que solamente son cristianos por el santo Bautismo que recibieron, sin que jamás les haya hablado nadie de

Dios y de la religión. Desconocido de una gran multitud de cristianos, tan preocupados y seguidores de las vanidades y placeres del mundo, que no hay entrada para Dios en ningún acto de su vida; ni hablan nunca de El en sus conversaciones; ni ocupa jamás su pensamiento: para ellos Dios es un forastero, y si por alguna pena o contrariedad se vuelven hacia El, enseguida le olvidan.

Desconocido aún de aquellos que le siguen superficialmente. Saben su nombre, pero no aprecian la virtud y el honor que encierra; cantan sus alabanzas, pero no comprenden su gloria; creen en El, pero no le rinden honor; se glorían de su Evangelio, pero no lo meditan, ni lo leen ni lo escuchan.

Conclusión. Jesucristo sigue siendo el gran desconocido. Aún para los cristianos de nuestro tiempo, que descuidan su ley, su voluntad, su religión.

Nosotros, a ejemplo del Bautista, hemos de dar testimonio del Mesías, del Redentor, de Jesucristo. Nuestra vida tanto más será un testimonio vivo de Jesucristo ante el resto de los hombres cuanto más sepamos por nosotros mismos a Cristo en nuestros hermanos, sobre todo en los pobres. Hoy como en tiempo de Juan es cierto que está en medio de nosotros AQUEL que nos es desconocido.

FR. V. VICENTE, O.P.

DOMINGO IV DE ADVIENTO (18 de Diciembre)

Las palabras de San Juan Bautista en las riberas del Jordán son una apremiante llamada a preparar, con la penitencia, los caminos del Mesías, que ya está en el mundo, pronto a hacer su aparición. "Enderezad sus sendas; todo valle será rellenado y todo monte allanado; los caminos torcidos serán rectificadados, y los ásperos, igualados". Si queremos, pues, que el Señor venga al pesebre de nuestro corazón, hemos de oír también la voz del Bautista, y actualizar en nosotros sus sabios consejos, a fin de prepararnos dignamente para la llegada del Dios-Niño, que ya está muy cerca.

Tema: "Enderezad sus sendas; todo valle será rellenado y todo monte allanado; los caminos torcidos serán rectificadados, y los ásperos, igualados".

Enderezad sus sendas.—Estas sendas no son otra cosa que nuestras almas; y para que Dios quiera venir a habitar en ellas con su gracia, se requiere, no sólo que sean puras y estén limpias de pecado mortal, sino además que estén *enderezadas* y dispuestas para el cumplimiento de la vocación y de los designios, que el Señor tenga sobre ellas. El mismo San Juan Bautista nos ha transmitido el propio ejemplo junto con su ense-

ñanza; pues nos consta que pasó casi toda su vida en el desierto, *disponiéndose* para la venida del Mesías. El pueblo de Israel estuvo cuarenta años en el desierto, *preparándose* para su misión de pueblo escogido de Dios. Samuel pasó toda su infancia y toda su juventud en el Templo, *enderezándose* para la realización de los designios de Dios acerca de su persona. La misma Santísima Virgen empleó toda su vida en *prepararse divinamente*, para la única misión que le había sido confiada.

Preparemos nosotros también nuestra alma, para la venida y designios de Dios, con la *penitencia*, que nos predica el Bautista, y que consiste esencialmente en dolerse de haber ofendido a Dios con nuestras culpas, por ser El sumamente bueno y digno de ser amado por todos, proponiendo al mismo tiempo la enmienda de nunca más pecar, confesarse y satisfacer por ellos. Abarca, pues, esta penitencia tres actos absolutamente necesarios para producir su eficacia, a saber: *la contrición de corazón*, que incluye *el propósito de la enmienda*; *la confesión de boca*, que incluye *el examen de conciencia*; y *la satisfacción de obra*. Esta ha de ser por consiguiente nuestra penitencia: una buena confesión general de todo el año, con verdadero dolor y con la correspondiente satisfacción; así quedará limpia nuestra conciencia. Luego un examen de nuestras pasiones, que más nos incitan al pecado, y lucha constante contra ellas. Haciendo ésto con voluntad eficaz y decidida, obtendremos el precioso fruto de la penitencia cristiana en la *gracia divina*, con todos sus dones sobrenaturales, que son los únicos bienes, capaces de hacernos enteramente felices.

Todo valle será rellenado y todo monte allanado.—Todos sabemos que los barrancos hundidos y lodosos, como los cerros altos y escabrosos, son enormes obstáculos para el caminante. Si queremos, pues, hacer expedito el camino de nuestra alma hacia el Señor, tenemos que levantar ante todo los valles bajos de nuestras afecciones rastreras, de nuestra avaricia y apego a los bienes de este mundo, de nuestra indiferencia y de nuestro desánimo, con los consiguientes actos de mortificación, con la práctica de la misericordia y liberalidad, y con nuestro decidido resucitar espiritual, mediante una *fé viva* y una *dulce esperanza* en nuestro Salvador. Luego hemos de allanar los empinados montes de nuestro orgullo, de nuestra ambición, de nuestra vana gloria y de nuestra presunción, con la humildad cristiana, bien entendida y mejor practicada. La necesidad de este reajuste en nuestra vida espiritual es, en verdad, imperativa y urgente; tanto más, cuanto que el Niño Dios, que es todo pureza y humildad, y que es Rey de las almas, no penetrará en ellas, si las encuentra degradadas por la corrupción y rebajadas por el vicio de la concupiscencia carnal, o hinchadas con el orgullo y con la soberbia; porque nada hay que cierre tanto el camino a Jesús, como la vida sensual y orgullosa, que no puede

conocer ni percibir siquiera las cosas que son de Dios. “Animalis homo, decía San Pablo, non percipit ea quae sunt spiritus Dei”.

Los caminos torcidos serán rectificadas, y los ásperos, igualados.— También disgustan sobre manera al caminante los senderos de muchos rodeos y torceduras, que están sembrados además de asperezas y pedregosidades. Por eso, en nuestro incesante caminar hacia Cristo, hemos de enderezar las tortuosidades de nuestros móviles, con una *sana y recta intención*, que nos impulse a obrar en todo por amor a Dios; removiendo al mismo tiempo los gravísimos obstáculos de la ira y de la envidia, con *paciente resignación y prudente comprensión*; y suavizando las sendas escabrosas de nuestro mal carácter y nuestra áspera condición, con la *caridad evangélica*, practicada fielmente y tal como Cristo nos la enseñó.

Suele haber también otra causa entre las asperezas, que hacen intransitable el camino del alma hacia Dios; y es la rabia antirreligiosa y anticlerical, que ciega a quienes la tienen y les hace odiar, sin motivo e injustamente, a quien tal vez menos merece este odio. Los que así se conducen quizá ignoren que odian indirectamente, por lo menos, al mismo Dios, que recibe el culto de la religión por medio de sus ministros; pero esta ignorancia, sobre todo si es maliciosa, no hace derecho el camino de los que la poseen, para que Dios venga a ellos; porque Dios, que viene amándonos a todos, quiere que también todos nosotros nos amemos unos a otros; y por lo tanto, el que no ama sinceramente a su prójimo, aunque sea enemigo, no espere que el amor de Dios visite su corazón.

Conclusión: Tomemos con empeño este negocio de preparar nuestras almas, para recibir dignamente al Señor, haciendo penitencia y siguiendo fielmente las instrucciones que nos ha dado el Bautista. Hay que reconquistar la gracia con una santa confesión; hay que rellenar y allanar la morada de nuestro corazón con la mortificación y con la humildad, y adornarla con una *fé viva* y con una *dulce esperanza* en nuestro Salvador; hay que enderezar los caminos torcidos de nuestros móviles, teniendo pureza de intención en todos nuestros objetivos; y hay que igualar las sendas escabrosas de nuestro mal carácter, de nuestras brusquedades y de nuestros rencores, suavizándolo todo con el bálsamo de la *más sincera y genuina caridad*. Si así lo hacemos, podremos contemplar con ojos puros y limpio corazón al Salvador enviado por Dios, y podremos depositar en El, ciega y confiadamente, toda nuestra fe, esperanza y caridad, como lo pide nuestra vocación de cristianos, según la pregonamos en aquellos versos:

Adorar a Dios debemos;
en El creer y esperar;
y sobre todas las cosas,
le hemos de servir y amar.

NATIVIDAD DE NUESTRO SEÑOR JESUCRISTO

(25 de Diciembre)

Hoy se nos anuncian goces desde el cielo, y aquí en la tierra se respira por doquier la alegría más franca y jubilosa. Fué a media noche, cuando legiones de ángeles cantaron en los espacios estelares, al son de sus liras de oro, el "Gloria a Dios en las alturas, y a los hombres paz y ventura..."; y a esta canción tan melodiosa, despertóse toda la creación, para prorrumper en raudales de armonía con millares de villancicos navideños. En esta hermosísima fiesta de Navidad, todo el mundo se hace cristiano; y hasta en los hogares más ateos hay un sentimiento de alegría, que es el eco del mensaje de los ángeles y la adoración tácita del Salvador de los hombres, recién nacido. También la Iglesia se asocia a esta ola de regocijo mundial, y canta con más solemnidad que nunca el "Laudamus Te, benedicimus Te, adoramus Te". Y, en verdad, que es muy justa y legítima la alegría que hoy se difunde en todos los corazones; pues los cielos destilaron miel dulcísima, y ha descendido la paz a la tierra. Digámoslo con infinita satisfacción de nuestra alma: hoy, nos ha nacido Jesús..., el Sumo Sacerdote, que quiere derramar sobre nosotros el caliz de las divinas misericordias; el Buen Pastor, que busca las ovejas perdidas; el Médico de las almas, que con el bálsamo de su sangre curará nuestras dolencias; el Adonay, que cabalgará sobre las tempestades; el Profeta, el admirable Consejero, el Maestro de las gentes, la Luz del mundo, el Camino, la Verdad y la Vida, el amor de nuestros amores, la esperanza de nuestros corazones, la dicha de nuestras almas, el dulcísimo y amabilísimo Jesús. ¿Lo véis?—Ahí está, todo hermoso y placentero, todo tierno y amoroso, todo suavidad y candor; ahí está, para agradar a los entendimientos que quieran contemplar su belleza, y para arrastrar las voluntades con la bondad infinita que en Sí encierra.

Tema: Empleemos, pues, unos instantes en la contemplación del gran milagro de belleza y de bondad, que se obra en este adorable misterio de un Dios-Hombre, Salvador de los hombres.

Un Dios-Hombre, milagro de belleza.—Todos lo recordamos: apacentaba Moisés en Madián el ganado de Jetró, su suegro. Un buen día que sus ovejas pastaban en el monte Horeb, Moisés quedó extasiado ante extraña visión: una verde zarza ardía y no se consumía; el fuego se había apoderado de élla, pero no quemaba sus espinas, ni le gastaba el verdor de sus hojas. En medio de su pasmo, oye Moisés la voz de Dios, que le habla desde la zarza: "No te acerques, sin haber quitado antes las sandalias de tus pies; porque éste es un lugar santo, en el cual moro Yo, el Dios de tus padres. He bajado para librar a mi pueblo de las manos egipcias y subirle a la tierra fértil de Canan, que mana leche y miel". (Exodo, 3, 1-9).

Esta visión llama también nuestra atención, por el bello simbolismo que en sí encierra; pues en élla vemos representado el ministerio de la En-

carnación de Dios. El espio es la humanidad, la naturaleza humana, de la cual se ha apoderado el fuego del Verbo divino, que es el Hijo de Dios, Dios mismo. Y ya tenemos aquí el insondable misterio de un Dios hecho Hombre: el Verbo se ha hecho carne. El Verbo es la Palabra de Dios, engendrada por el Padre desde toda la eternidad; y es, por lo mismo, Dios como el Padre y el Espíritu Santo, por tener los Tres la misma Naturaleza divina. Por esta Palabra creó Dios el mundo y todas las hermosuras que le embellecen; "Omnia per Ipsum facta sunt...". Todo el universo no es más que la hermosura del Verbo divino, desplegada en él como en un libro inmenso. Antes que se hiciesen los cielos y la tierra y se formasen los abismos, ya existía esta primera Hermosura, ejemplar y dechado de todas las demás; y cuando el Padre los componía con artística armonía, allí estaba Ella, representándole todas las cosas, componiéndolas todas con El, alegrándose y deleitándose delante de El. Pues bien, esta suma Belleza, que es el mismo Verbo, la Idea eterna del Dios eterno, es la que se encarnó en la plenitud de los tiempos, haciéndose realidad sensible a nuestros ojos el día de Navidad. La explicación de este hecho maravilloso nos la enseña el mismo Catecismo: "El Espíritu Santo formó en las entrañas de la Virgen María un cuerpo perfectísimo de la purísima sangre de esta Señora, creó de la nada un alma y la unió a aquel cuerpo, y en el mismo instante a este cuerpo y alma se unió el Verbo, el Hijo de Dios; y de esta suerte el que antes era solamente Dios, ahora, sin dejar de ser Dios, es también Hombre, es Dios-Hombre".

En cuanto Dios existe ya desde toda la eternidad, según hemos dicho; en cuanto Hombre empezó a existir en el mismo momento de su encarnación, cuando se unió a la zarza de la carne humana en el purísimo seno de la Virgen María. Llamamos zarza a la carne santísima que asumió el Verbo porque, así como la zarza nace en el campo con sólo el rocío del cielo, sin labor del hombre que la plante y cultive, así también la mata florida de la carne que tomó el Verbo nació élla en el vientre purísimo de la Virgen, con sólo la virtud del Espíritu Santo, sin que allí interviniese obra de varón para nada. Y así como en aquella zarza ardiente del monte Horeb, el fuego no quemaba sus espinas ni desgastaba el color verde de sus hojas, así también en este misterio ni la gloria del Verbo deshace las espinas de la carne, ni las flaquezas de la carne disminuyen en nada la majestad del Verbo.

Ved, pues, en la zarza ardiende la bella conjunción de Dios y del Hombre: Dios y el Hombre se solicitan con mutuas atracciones; Dios tiende con ímpetu hacia el Hombre, y el Hombre busca con afán a Dios; se encuentran, se abrazan y se unen en unidad de ser, en Cristo, que es Dios y Hombre por el misterio inefable de la Encarnación. ¿No os agrada contemplar un basto sistema o un complicado proceso histórico reducido a la unidad más simple? Pues un Dios-Hombre es esa unión armónica, la síntesis maravillosa de todo el mundo, que solamente Dios podía hacer.

Porque todas las cosas hechas según la ejemplaridad del Verbo y reducidas ya a la unidad del hombre o mundo pequeño, como le llama la filosofía, son reconcentradas ahora en la unidad más simple de un Dios-Hombre, en la que se unen maravillosamente la idea con su realidad. Un Dios-Hombre es todo el cielo y todo el mundo; es la conjunción de lo infinito con lo finito, de lo temporal con lo eterno, de lo conmensurable con lo inmenso, del espíritu con la materia, de lo inmutable con lo fugaz y transitorio; es, en una palabra, la *belleza más sublime de la creación*.

Un Dios-Hombre, milagro de bondad.—Un Dios-Hombre es además el gran milagro de bondad, porque es la manifestación ineludible del Bien infinito, donde aparece tangible la excesiva caridad de Dios para con los hombres pecadores. Porque, prescindiendo ahora de lo que Dios hubiese hecho si el hombre no hubiera pecado, el milagro, como rezamos en el Credo, se realizó por nosotros, hombres, y por nuestra salvación. Mirad si no, cómo Dios impone al Verbo encarnado un nombre representativo de su función primordial, llamándole *Jesús*, es decir, Salvador del pecado y de su cautiverio. Todos estábamos cautivos en el Egipto de este oscuro valle de lágrimas; el pecado de nuestro común padre, Adán, nos había cerrado las puertas del Cielo; y nosotros, sus hijos, nos vimos condenados a vagar, como ovejas errantes, en busca de un Buen Pastor. Y al fin, después de mucho caminar sin rumbo, llegó para nosotros el día de las misericordias del Señor, el día luminoso de Navidad, en que el Altísimo, compadeciéndose de nuestras miserias, nos manifestó su amor. Y nosotros vimos su luz en medio de nuestras tinieblas; contemplamos la zarza ardiente, que nos alumbraba el camino desde el pesebre de Belén; y en ella vimos a un Dios-Hombre, a Jesús Salvador nuestro, que nos dijo con ternura: “No temais, soy Yo; soy vuestro Libertador; he visto vuestra aflicción y he escuchado los clamores que os arrancaba la opresión de vuestro destierro; y no pudiendo ocultaros mi amor, he bajado a libertaros, a sacaros de las manos egipcias del pecado, y a ponerlos en el camino recto que conduce a la prometida Canán del Cielo.

¡Qué estupendo milagro de amor! Ya tenemos a Dios con nosotros; ya tenemos luz que ilumine nuestros pasos, y guía seguro que enderece nuestros caminos hacia nuestro eterno destino. El profeta Oseas nos habla de las cuerdas de hombre y de los vínculos de caridad con que Dios atrae a los hombres. Pero, ¿Qué mejores lazos de hombre podía usar Dios para atraerse a los hombres, que haciéndose El mismo Hombre? Y ¿Qué mayor caridad, que hacerse partícipe de la naturaleza, de la sangre, y hasta de las miserias de sus criaturas? “Dios invisible, dice San Bernardo, quiso hacerse Hombre y ser visto en la carne, para atraer al saludable amor de su carne toda la afección de quienes no pueden amar sino según la carne”. Yo veo en los vínculos carnales de este misterio las mismas “entrañas de misericordia, en las que quiso visitarnos el Oriente desde lo alto”; pues son, en realidad, la manifestación más evidente de la bondad infinita, y el

fastuoso despliegue de amor, con que Dios quiso conmover las entrañas de la humanidad.

Conclusión: Hemos contemplado, cual otro Moisés, la zarza ardiente del Dios-Hombre, que nos ha nacido en Belén. Vimos la gran hermosura, y hemos apreciado la bondad infinita que en ella se nos manifiesta. Estamos bien persuadidos de que jamás en este mundo podremos apreciar toda la riqueza estética de la infinita filantropía, escondida en el misterio. Pero abrigamos por otra parte la firme convicción de poder penetrar más y más en la divina contemplación del milagro, si hacemos también nosotros lo mismo que hizo Moisés antes de acercarse a contemplar la zarza, es decir, si nos quitamos antes nuestras sandalias, despojándonos de todos los pecados y de todos los vicios, para llegarnos luego hacia ella con la humildad y sencillez de los que creen. Sólo así alcanzaremos a ver las hermosuras divinas de esta sublime Belleza, y el amor ardentísimo de esta Bondad infinita. Contemplándola a Ella, procuraremos hacerla perdurable en nosotros, no obscureciéndola con la fealdad de nuestro proceder pecaminoso; y amando esta Bondad con sincera caridad, nos acercaremos a Dios cada vez más, hasta que, transponiendo la noche de esta vida, nos abracemos a El, fuente de toda bondad y hermosura, con el bello abrazo del amor eterno e indisoluble.

FR. A. ROBEZO, O.P.

An Ideal Gift for Christmas!

Daily Missal

(In Tagalog)

MISAL NA PANG-ARAW-ARAW

by

FR. E. GARCIA, O.P.

1916 pages, bible-book paper, the Ordinary of the Mass printed in two-colors, size 4 x 6 with Black Fabricoid cover.

Special Christmas Sale Price ₱11.60

NOVEL PUBLISHING CO., INC.

(U. S. T. PRESS)

España St., Manila, Philippines

Tel.: 3-73-47

DE PROMOVENDIS LEGIBUS QUAE OPPONUNTUR
IURI NATURALI AUT ECCLESIASTICO

In omnibus diariis Manilae, mense Augusti, divulgatum fuit associationem FIDA (Federación Internacional de Abogadas) in quadam sessione approbasse unanimiter propositionem in qua commendabatur statuere legem internationalem seu in omni codice civili includendam, concedentem divortium absolutum matrimonii in octo casibus expresse enumeratis in propositione approbata. Mihi constat praedictae associationi FIDA esse adscriptas aliquas feminas titulo Doctoris in Iure Civili ornatas in nostra natione quae seipsas confitentur membra Ecclesiae catholicae. Quapropter haec dubia proponuntur:

1. *Gaudetne FIDA associatio facultate ut commendet propositionem qua divortium absolutum admittatur ut lex quaedam in omni Codice civili?*

2. *Quo titulo catholicae iuristae possunt commendare legem permittentem divortium?*

3. *Quid debebant facere sociae catholicae FIDA cum talis propositio in discussionem venit?*

4. *Adestne peccatum in sociis catholicis quae suffragium dederint positivum ut lex internationalis divortii promoveatur?*

QUIDAM STUDENS IN U.S.T.

I. Ut facilius possemus responsum dare dubiis, prius quaedam principia theologica circa *indissolubilitatem* matrimonii recollamus, quae pertinet ad proprietates *essentiales* matrimonii implicat vinculum coniugale dissolvi non posse ob intrinsecam firmitatem inviolabilem, dummodo valide matrimonium contractum fuerit.

a) *Etsi a multis haereticis negata, haec propositio est de fide divina: Quodcumque matrimonium, valide peractum, est indissolubile ipso iure naturae. Quae propositio constat: ex Scrip-*

tura, ex.gr.: "Quod Deus coniunxit, homo non separet" (Mt. 19, 6), quae verba referuntur ad matrimonium, non solum prout est sacramentum, sed et prout est contractus naturalis; et ex hac declaratione Ecclesiae: "Si quis dixerit, propter haeresim aut molestam cohabitationem aut affectatam absentiam a coniuge dissolvi posse matrimonii vinculum, A.S." (Denz. 975). Et D. Thomas, affert inter alias, hanc rationem: "Matrimonium ex intentione naturae ordinatur ad educationem prolis non solum ad aliquod tempus, sed per totam vitam prolis. Unde de lege naturae est quod "parentes filiis thesaurizent, et filii parentum haeredes sint". Et ideo, cum proles sit commune bonum viri et uxoris, oportet eorum societatem perpetuo permanere indivisam secundum legis naturae dictamen". (Suppl. Q. 67, a. 1).

b) *De fide divina* quoque est quod "vinculum matrimoniale est intrinsicè indissolubile, adhuc existente adulterio ex parte alterius coniugis". Cuius veritatis fundamentum ab Apostolo exprimitur: "Iis autem qui matrimonio coniuncti sunt, praecipio non ego, sed Dominus, uxorem a viro non discedere; quod si discesserit, manere innuptam, aut viro suo reconciliari. Et vir uxorem non dimittat" (I Cor., 7, 10 et 11). Atque Ecclesia definit: "S. q. d. Ecclesiam errare, cum docuit et docet, iuxta evangelicam et apostolicam doctrinam (Mc. 10; I Cor., 7) propter adulterium alterius coniugum matrimonii vinculum non posse dissolvi, et utrumque, vel etiam innocentem, qui causam adulterio non dedit, non posse, altero coniuge vivente, aliud matrimonium contrahere, moecharique eum, qui dimissa adultera aliam duxerit, et eam, quae dimisso adultero alii nupserit, A.S." (Denz. 977). Et confirmatur: Si ratione adulterii unius coniugis vinculum matrimoniale dissolveretur, tunc matrimonium in Nova Lege esset imperfectius quam in Lege Veteri, cum in Veteri Testamento adulterium puniebatur *poena mortis* (Deut. 22, 22-24; Lev., 20, 10), et in Nova Lege adulterium remaneret absque poena, et coniux adulter obtineret libertatem relinquendi partem innocentem ratione adulterii. Liquet autem esse impium et quid blasphemum tribuere Novi Legi, a Iesu Christo promulgatae, illam concessionem pro adulteris.

c) Certe Deus, auctor legis naturalis et vinculi matrimonialis, absolute loquendo potest solvere hoc vinculum, et de facto constat aliquoties hoc in Veteri Lege permisisse. Habemus tamen aliam veritatem, quae in can. 1118 includitur, et ab omnibus catholicis esse acceptandam, nempe: Matrimonium validum (seu debita forma contractum et absque ullo impedimento dirimente) ratum et consummatum (seu post unionem carnalem interconiuges) nequit dissolvi aliqua potestate humana vel ali-

qua causa, morte excepta. Ad cuius ostensionem sufficiat pro nunc hoc argumentum D. Thomae: "Matrimonium ante carnalem copulam significat illam coniunctionem quae est Christi ad animam per gratiam, quae quidem solvitur per dispositionem spiritualem contrariam, scilicet per peccatum. Sed per carnalem copulam significat coniunctionem ad Ecclesiam quantum ad assumptionem humanae naturae in unitate personae, quae omnino est indivisibilis". (Suppl. q. 61, a. 2, 2um)

d) Demum, "divortium perfectum legibus civilibus statutum, concedens solutionem vinculi matrimonialis validi iure naturae, atque permittens coniugibus novum matrimonium contrahere cum aliis personis, est aliquid immorale, illicitum atque invalidum coram Deo, ita ut tale divortium considerandus sit ut purus concubinatus". Quae conclusio venit quasi corollarium praecedentium, atque ita exponitur a Pio XI in *Casti Connubii*, nn. 53 et 54: "Alii, ulterius mira procacitate progressi, matrimonium utpote contractum mere privatum, consensui item arbitrioque private utriusque contrahentis, ut fit in ceteris privatis contractibus, prorsus esse relinquendum opinantur, quavis properea de causa dissolvendum".

"Verum contra has quoque insanias omnes stat, Venerabiles Fratres, una lex Dei certissima, a Christo amplissime confirmata, nullis hominum decretis vel scitis populorum, nulla legumlatorum voluntate debilitanda: *Quod Deus coniunxit, homo non separet*. Quod quidem si iniuria homo separaverit, irritum id prorsus fuerit; iure propterea, ut plus semel vidimus, Christus ipse asseveraverit: *Omnis qui dimittit uxorem suam et alteram ducit, moechatur; et qui dimissam a viro ducit, moechatur*. Et haec Christi verba quodcumque respiciunt matrimonium, etiam naturale tantum et legitimum; omni enim vero matrimonio convenit illa indissolubilitas, qua illud partium beneplacito et omni saeculari potestati ad vinculi solutionem quod pertinet, est omnino substractum".

II. *Ad primum* respondendum est negative, cum FIDA in suo intentu quaerat proponere legem quae est violatio iuris divini atque naturalis statuentis pro omni vinculo valido et legitimo indissolubilitatem. Neque auctoritas civilis potest solvere matrimonium ut constat ex propositionibus a) et d); unde FIDA commendans illam propositionem quid iniquum curat. Deinde dissolubilitas extrinseca qua contractus dissolveretur per auctoritatem superioris: repugnat *secundariis praeceptis legis naturae*, cum impediatur finem secundarium matrimonii, videlicet: reddens unionem minus stabilem, nocens fidelitati, felicitati ac pa-

ci coniugum, minuens mutuam amorem atque destruens mutuam adiutorium inter coniuges de se perpetuum; 2, nocet *fini principali* matrimonii, cuius obtentionem reddit difficilem et minus perfectam: siquidem "ipsa possibilitas separationis et perspectio novi coniugii atque fragilior unio pacis minus providam reddit educationem filiorum. Insuper matrimonium intentione naturae ordinatur ad proles educationem et sollicitudinem per totam vitam" (Merkelbach, *Theol. Moralis*, Tom. III, n. 792); 3, "*adversatur bono societatis domesticae et civili*, quia pacem turbat familiarum, lites multiplicat, morum corruptionem adducit".

Ad secundum, nullo titulo legitimo et vero possunt iuristae (catholicae vel acatholicae) commendare aliquam legem internationalem faventem divortio absoluto, tum quia hoc est extra potestatem humanam tum quia derogaretur ius naturale imponens unitatem et indissolubilitatem contractui matrimoniali.

Ad tertium, sociae catholicae, si aderant illis coetibus debebant in conscientia relicere talem propositionem aut commendationem secum ferentem transgressionem iuris divini, et ecclesiastici quoque dicentis: "Matrimonium validum ratum et consummatum nulla humana potestate nullaque causa, praeterquam morte, dissolvi potest" (C. 1118).

Ad quartum, quia illae sociae FIDA, laurea decoratae, supponuntur peritae in scientia iuridica atque, uti catholicae, obligantur ad servandas leges Ecclesiae, non de facili admitti potest excusatio a peccato apud eas, si consenserint aut suffragium dederint ut commendetur lex internationalis statuens uti legalem divortium absolutum, in quolibet revera codice civili includenda.

FR. V. VICENTE, O.P., S.TH.DR.
U.S.T. Professor

DE RELIGIONE ET CULTU FOVENDIS AUT PROHIBENDIS A STATU

Abhinc decem menses accepi involucrum continens "formulam" seu "bill" paratam a quodam senatore philippino in qua statuebantur aliqua remedia seu dispositiones quibus iura sic dicta "basica" seu primaria operariorum protegantur; Inter quas dispositiones apparebant sequentes: 1, impedire opera religiosa et actus cultus externi pro operariis intra terminos agri vel fabricae ubi laborant; 2, prohibere intra eosdem terminos atque quolibet tempore ingressum sacerdotum aut minis-

trorum religionis qui accederent ad auxilia spiritualia praestanda opificibus. Interrogatur proinde:

1, Undenam oritur ius ad religionem et cultum externum?

2, Ad quid Status obligatur circa religionem civium?

3, Potestne Status Civilis qui in sua Constitutione admittit libertatem cultus impedire cultum externum omnino intra terminos indicatos a consultante?

4, Licetne Statui prohibere sacerdotibus et ministris religionis ut hi auxilia spiritualia operariis conferant?

PROFESSOR IURIS CIVILIS

Quia requisitae ad responsionem dubiorum obtinendam, quasdam notiones praemittamus circa religionem et cultum necnon et obligationem utrumque exercendi.

I. Origo religionis et cultus. Aliis viis relictis, via dicta philosophica, origo religionis sic obtinetur: Deus, causa prima, creator atque conservator omnium rerum, itemque finis ultimus earum, infinitus etiam maiestate, potentia et perfectione, dispensensque omnia sua providentia suaviter et mirabiliter, semper reverendus atque adorandus est. Ex alia parte, homo ens creatum, a Deo dependens, Eo indigens tendensque ad Eum, ab Eo beatificandus est. Unde ex facto creationis derivat dependentia hominis a Deo simul ac dominium Dei in hominem. In hac igitur relatione dependentiae hominis ad Deum tota religio fundatur.

Cum homo quoque praeditus sit intellectu et voluntate aliisque potentiis quorum actibus dirigatur ad Deum et Deo coniugatur mediante ordine morali, iam apparet quare "religio significet hoc vinculum morale quo ope intellectus et voluntatis praecipue totus homo Deo coniugatur".

Religio potest sumi: a) *Obiective*, seu in se, dicens nempe complexum veritatum, officiorum et rituum quibus homo ligatur cum Deo et practice agnoscit Eius supremam intelligentiam et dominium; b) ex parte subiecti, seu *subiective*: vel includens actus intellectus, voluntatis aliarumque facultatum quibus homo theoretice et practice agnoscit suam dependentiam a Deo; quo sensu "religio" est virtus *generalis*, includens omnes alias virtutes, et ponit fundamentum ut homo dicatur plus minusve religiosus; vel nominans habitum inclinantem hominem ad exhiben-

dum *cultum* Deo debitum tanquam supremo principio et fini rerum; ita religio evenit virtus particularis.

“Cultus” in genere significat exhibitionem honoris; unde hic significat actus quibus Deo honor debitus exhibetur. Cultus dicitur *internus*, quatenus constituitur actibus internis; *externus* vero prout utitur actibus externis sensibilibus ad cultum internum manifestandum.

II. *Obligatio religionis et cultus*. Principium apologeticum ait: Gravis obligatio adest homini amplectendi et exhibendi religionem. *Gravis* revera obligatio: quia si omittatur, datur laesio gravis ordinis moralis, et proinde amissio finis ultimi. Obligatio haec non est physica coactio vel subiectiva tendentia necessario physica, sed *necessitas moralis* seu *ligamen* seu vinculum necessarium quo necessitate absoluta quidem (non autem hypothetica) homo tenetur: a) et amplectere religionem, acceptans dogmata et habens voluntatem initialem servandi praecepta quae in religione proponuntur; b) et exercere religionem per actualement observantiam praeceptorum et actuum qui in religione includuntur.

Obligatio cultus *externi* facile ostenditur dum consideremus: 1, cultum esse actum colentis atque iuxta naturam colentis reddendum esse; 2, hominem non tantum secundum animam, sed etiam secundum corpus omnia a Deo habere; igitur secundum omnia Ei homo debet servire et reverentiam exhibere; 3, naturam hominis esse talem ut “sensa interna colligentur cum externis manifestationibus nec diu occultari valeant nisi adhibeatur summa diligentia”; 4, cultum internum minui atque extinguere paulatim si cultus externus negligatur.

Etiam obligatio cultus *publici et socialis datur*: sive quia Deus est auctor sapiens, rector et finis ultimus societatis domesticae et civilis; sive quia activitas socialis fit labore communi qui nequit esse mere internus; sive quia homo prout ad sui materialem temporalemque perfectionem et evolutionem indiget societate domestica et sociali, ita non minus indiget societate ad convenientem sui religiosam evolutionem. Quapropter homo etiam sub aspectu religioso est ens sociale, seu adiuvatur societate et postulat societatem in exercitio suae religionis.

III. *A quo iure provenit religionis cultusque obligatio?* Si religio dicitur homini necessaria quia sine ea nequit consequi beatitudinem seu felicitatem perfectam quam naturaliter quaerit et ad quam facultates, praecipuae illae spirituales utpote prosequentes verum universale et bonum infinitum uti proprium obiectum, dirigunt hominem; et si per creationem et conserva-

tionem, totus homo quantus est pendet quolibet momento a Deo, iam apparet religionem exigi ab ipsa natura hominis et fundari in iure naturali. Hinc quare in Decalogo iam promulgatum fuerit mandatum de Deo collendo.

Homo ex natura sua ordinatur quoque non solum ad conservandam atque propagandam vitam suam, sed etiam ad obtinendam et firmandam perfectionem intellectualem et moralem sive ut est persona particularis sive ut est ens sociale. Ratione harum inclinationum naturalium homo acquirit ius et obligationem ad religionem et cultum. Si homo habet Deum pro principio et fine suae vitae, ad Deum pertinet Eique subordinatur. Igitur iure naturali homo tenetur: a) ad cognoscendum vere ipsum Deum; b) ad adimplenda mandata divina, inter quae est collere Deum Eique servire; c) ad vivendum intra societatem quam Deus instituit ut suam Ecclesiam seu regnum; d) ad cooperandum cum Ecclesia in huius missione et functionibus.

Praeterea, et religionis et cultus obligatio provenit ex iure divino supernaturali. Quia homo elevatus ad ordinem supernaturalem, tenetur Deo exhibere cultum debitum et hoc quidem secundum modum a Deo dispositum, simul ac profiteri fidem in Christo et exterius illam manifestare coram hominibus necnon et imitari exempla virtutum Iesu Christi, qui fuit et noster Magister.

IV. *Relatio inter ius et potestatem seu auctoritatem.* Non raro interpretatur erronee relatio inter haec duo. Potestas seu auctoritas non est fundamentum iuris, sed e contra, ius est fundamentum potestatis, ita ut potestas debeat servire iuri. Iam explicaverat Pius XII (in suo discursu occasione Nativitatis Domini, die 27 Dec. 1947) quod est principium iniquum statuere utilitatem esse fundamentum et normam iurium, vel potestatem esse causam creatricem iuris: sic enim omnis species relationum internationalium perit. Si enim vis aut potestas esset fundamentum iurium, tunc ius esse quid vanum seu sine valore, nam possessor auctoritatis pro suo libitu et dispositione institueret aut auferret ipsum ius, et habens sufficientem auctoritatem ad homines sibi subiiciendos imposeret proprium beneplacitum uti legem aliquam. Ad potestatem proprie pertinet protegere ius, non precisae ius creare.

Ex his concludimus: leges humanae quae opponuntur aperte iuri naturali, sunt defectuosae ab origine neque sanari possunt oppresione aut vi exteriori, ut notabat Pius XI in Encyclica ad Catholicos Germanos die 14 Martii 1937. Et homo, ut persona privata, adhuc possidet quaedam iura a Deo accepta quae ne-

cesse est defendere adversus dictamina vel potestates quae intenderent negare aut extinguere ea aut exercitium eorumdem iurium impedire.

V. *Responsio ad dubia.* *Ad primum:* ius ad religionem et cultum fundatur in iure *naturali*, prout homo semper a Deo dependentiam habet; et in iure *supernaturali divino* quatenum homo est destinatus ad aeternam beatitudinem, et includitur in iuribus vocatis *fundamentalibus primariis* cum homo debeat prosequi perfectionem intellectualem et moralem propriam.

Ad secundum: cum finis societatis civilis sit civibus procurare, mediante pace sociali et ordine externo, felicitatem naturalem in ordine rerum temporalium, gubernium civile debet: et protegere cives, iura illorum defendens et favere activitatibus quibus cives obtineant suam perfectionem atque felicitatem. Unde religio et cultus, maxime concurrentes necnon et optime ad perfectionem hominis, neque possunt impediri a civili gubernio, sed e contra aut protegi debent et fomentari, aut saltem tolerari.

Ad tertium negative respondendum est: Status praecipue obligatur *ad gubernandum* subditos, i. e. ad illos dirigendos circa obtentionem finis supremi et nobilissimi mediis efficacibus et proportionatis naturae hominis qui praeditus est corpore et anima simul, atque facultatibus organicis et spiritualibus; unde Gubernium debet laborare pro perfectione *totius* hominis, non exclusis intellectus et voluntatis facultatibus quae summum verum et bonum quaerunt. Nunc vero, religio ex una parte docet cognitionem summi boni, atque ex alia constituit praecipuum vinculum sociale; ergo Status tenetur protegere religionem atque non impedire eiusdem cognitionem. Notetur postremo finem immediatum societatis non esse ipsam societatem, sed potius societas est medium adiuvandi cives ut hi obtineant possessionem Dei seu boni infiniti.

Status Civilis tantum potest regulare horas laboris in agro aut fabrica atque prohibere tempore destinato ad laborem exercitium cultus externi ab operariis ipsis; minime vero potest omni tempore et die impedire actus cultus externi qui, ut explicatum fuit, connectitur cum natura hominis et obligatione religionis.

Ad quartum iam patet responsio. Nullo modo potest Status absolute prohibere accessum sacerdotibus aliisque ministris religionis qui intendunt opificibus auxilia spiritualia conferre, cum hoc esset suprimere ius civium ad cultum externum et destruere inclinationem naturalem hominis ut sese perficiat materialiter

et spiritualiter. Quae auxilia spiritualia maxime urgent si occurrat periculum mortis vel extrema necessitas spiritualis. Licet utique Statui vitare impedimenta progressus materialis vel tempora determinare in quibus operarii non debent cessare a labore materiali aut negligere opus ad quod ex contractu obligantur peragendum; ad quae revera minime requiruntur prohibitio religionis vel cultus externi.

FR. V. VICENTE, O.P., S.Th.DR.
U.S.T. Professor

SOBRE EL MANUALE PAROCHORUM

Aquí algunos Sacerdotes, si tienen casamiento en día de Domingos o fiestas de primera o segunda clase, dicen la Misa del día y ponen la conmemoración de los esposos como segunda oración, no bajo única conclusión.

Así dice el Manual de Párrocos en las ediciones anteriores.

Otros usan cualquier bendición hallada en el Manual de Párrocos, aun las reservadas, diciendo que las usan como bendiciones privadas, por eso las pusieron allá, para usarlas. No es posible que la mayoría de los Sacerdotes acuda a casi todas las Ordenes Religiosas a Roma.

Se pregunta:

1. La costumbre mencionada arriba sobre la conmemoración de esposos puede considerarse como costumbre centenaria de Filipinas, no obstante el cambio en el Ordo y nuevo Manual de Párrocos?

2. Tenemos que seguir los cambios hechos en la nueva edición del Manual de Párrocos o son solamente directivas?

3. Que valor tienen las bendiciones reservadas a Ordenes religiosas, si las usa un Sacerdote que no tiene la facultad reservada?

UN CURA PÁRROCO

Comenzando por la cuestión de la Conmemoración *pro sponsis* que se hace en días que no permiten la Misa *pro sponsis*, nos extraña verdaderamente lo que afirma el Consultante: que el Manual en las ediciones anteriores dice rezarse la segunda oración, es decir la conmemoración *pro sponsis*, "no bajo única conclusión". Decimos que nos extraña verdaderamente, por pare-

cernos que dicho Manual declara suficientemente en las ediciones anteriores todo lo contrario, es decir, que se reza la conmemoración *pro sponsis bajo única conclusión*.

Así en la edición de 1919, del M.R.P. Juan Ylla, O.P., dicese en la página 299, al citar una declaración de la Congregación de Ritos: "si los Ordinarios permiten, haciendo uso de la facultad que les otorga el can. 1108, § 3, que se dé la bendición solemne nupcial el día de Navidad y la Dominica de Resurrección, es lícito añadir a la oración del día la conmemoración *pro sponsis, sub unica conclusione...*" En la nota primera de la página 300 se repite lo mismo. Igualmente en la nota segunda de la misma página, ad I. Por lo que respecta al Ordo no hay tampoco diferencia alguna. Así en el de 1958, que tenemos a la vista, dicese en la página XIV: "*Hisce diebus (in quibus prohibetur) ... dicitur missa diei cum oratione e missa votiva pro sponsis sub prima conclusione addita*". No acertamos, pues, a comprender dónde nuestro Consultante ha podido ver en el Manual antiguo u Ordo la frase por él aducida, que dicha conmemoración se echa *no bajo única conclusión*.

En cuanto a las bendiciones reservadas se refiere, el canon 1147, § 3, dice taxativamente: "*Benedictio reservata quae a Presbytero detur sine licentia necessaria, illicita est, sed valida, nisi in reservatione Sedes Apostolica aliud expresserit*". Dedúcese por consiguiente que la bendición reservada dada por un Sacerdote que no tiene la licencia necesaria para darla, *es ilícita, pero válida*, a no ser que la Santa Sede al reservarla haya determinado otra cosa. Hay que ver, por lo tanto, los términos en que está hecha la reserva de cada bendición. Pero si la bendición lleva aneja aplicación de indulgencias, la licencia o delegación se requiere no sólo para la licitud sino también para la validez.

Con lo expuesto podemos ya contestar a las preguntas propuestas:

1a. No hay para qué hablar de tal costumbre, puesto que no existe. La inobservancia o incumplimiento de lo preceptuado no puede gozar de los privilegios de la costumbre.

2a. No hay cambio alguno sobre el particular en el *Manuale Parochorum*. Tanto éste como el antiguo mandan hacer la conmemoración *pro sponsis sub unica conclusione*.

3a. Las bendiciones reservadas a Ordenes religiosas, dadas por un Sacerdote sin la debida licencia, son *válidas, pero ilícitas*.

FR. EXCELSO GARCÍA, O.P., J.C.D.
Professor Univ. Sti. Thomae

Republic of the Philippines
Department of Public Works and Communications
BUREAU OF POSTS
Manila

SWORN STATEMENT
(Required by Act 2580)

The undersigned, FR. EXCELSO GARCIA, O.P., managing editor of BOLETIN ECLESIASTICO DE FILIPINAS, published monthly in English, Latin, Spanish at University of Santo Tomas, Manila, after having been duly sworn in accordance with law, hereby submits the following statement of ownership, management, circulation, etc., which is required by Act 2580, as amended by Commonwealth Act No. 201:

<i>N a m e</i>	<i>A d d r e s s</i>
Managing Editor: Fr. Excelso Garcia, O.P.	UST Father's Residence, Manila
Bus. Manager: Fr. Florencio Testera, O.P.	— do —
Owner: University of Sto. Tomas	 España, Manila
Publisher: University of Sto. Tomas	... España, Manila
Printer: Novel Publishing Co., Inc.	 P. Noval-España, Manila
Office of Publication: U.S.T.	 España, Manila

In case of publication other than daily, total number of copies printed and circulated of the last issue dated October, 1960;

1. Sent to paid subscribers	 1,800
2. Sent to others than paid subscribers	 100
T O T A L	 1,900

(Sgd.) FR. EXCELSO GARCIA, O.P.
Managing Editor

SUBSCRIBED AND SWORN to before me this 30th day of September, 1960, at Manila, the affiant exhibiting his Residence Certificate No. A-134597 issued at Manila, on January 5, 1960.

Doc. No. 59
Page No. 12
Book No. III
Series of 1960.

(Sgd.) LUIS C. BASSIG
Notary Public
Until Dec. 31, 1961

NOTE:—This form is exempt from the payment of documentary stamp tax. (Act 2580 requires that this Sworn Statement be filed with the Bureau of Posts on APRIL 1 AND OCTOBER 1 OF EACH YEAR.)